الدرر السنية
في
الأجوبة النجدية

مجموعة رسائل ومسائل علماء نجد الأعلام
من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا

جمع
الفقير إلى الله تعالى
عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي
الحنبلي رحمه الله
١٣١٢ - ١٣٩٢ هـ

الجزء الثامن

القسم الأول من: كتاب الجهاد

الدرر السنية

في

الأجوبة النجدية



الطبعة الخامسة
١٤١٦هـ - ١٩٩٥م

مصححة ومنقحة ومزيدة

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الجهاد
[حكمه، وفضله، والحث عليه]

قال شيخ الإسلام : الشيخ ، محمد بن عبد الوهاب ، أجزل الله له الأجر والثواب .

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب ، إلى الأخ عبد الله بن عبد الرحمن : سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : ذكر لي ابن زيدان ، أنك يا عبد الله غضبت على أحمد لما تكلم في بعض المنافقين ، ولا يخفاك أن بعض الأمور كما قال تعالى : (وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم) [النور : ١٥] وذلك أني : لا أعرف شيئاً يتقرب به إلى الله أعظم من لزوم طريقة رسول الله ﷺ في حال الغربة ، فإن انضاف إلى ذلك الجهاد عليها للكفار والمنافقين ، كان ذلك تمام الإيمان.

فإذا أراد أحد من المؤمنين أن يجاهد ، فأتاه بعض إخوانه ، فذكر له أن أمرك للدنيا ، أخاف أن يكون هذا من جنس الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ،

فأنتم تأملوا تفسير الآية ، ثم نزلوه على هذه الواقعة .

وأيضاً : في صحيح مسلم أن أبا سفيان مر على بلال وسلمان وأجناسهما ، فقالوا : ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله مأخذها ؛ فقال أبو بكر : تقولون هذا لشيخ قريش وسيدها ! ثم أتى النبي ﷺ فذكر له ذلك ، فقال : « يا أبا بكر لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك » .

ومن أفضل الجهاد : جهاد المنافقين في زمن الغربة ، فإذا خاف أحد منكم من بعض إخوانه قصداً سيئاً ، فلينصحه برفق وإخلاص الدين لله ، وترك الرياء والقصد الفاسد ، ولا يفل عزمه عن الجهاد ، ولا يتكلم فيه بالظن السيىء وينسبه إلى ما لا يليق ، ولا يدخل خاطرك شيء من النصيحة ، فلو أدرى أنه يدخل خاطرك ما ذكرته ، وأنا أجد في نفسي أني أود أن أنصح كلما غلطت ، والسلام .

وقال الشيخ : إبراهيم وعبد الله وعلي ، أبناء الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، رحمهم الله تعالى : والجهاد بالمال مقدم على الجهاد بالنفس ، فمن كان له مال وهو يقدر على الجهاد بنفسه ، وجب عليه الجميع ، فإن كان ما يقدر بنفسه وجب عليه بالمال ، فإن كان لا يقدر بالمال ولا بالنفس ، فالحرج مرفوع عنه ، قال الله تعالى : ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور

رحيم) [التوبة : ٩١].

والإمام ينهى الأمراء عن تحميل الناس ما لا يستطيعون ويعصونه في ذلك ، وتحميل الفقير ما لم يحمله الله ذنب ، ومعصية الإمام إذا نهى عن ذلك ذنب آخر.

وقالوا أيضاً : وقد توعد الله من تثاقل عن الجهاد ، ورضي بالإخلاد إلى الأرض ، بالوعيد الشديد ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ، إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً) الآية [التوبة : ٣٨ ، ٣٩] وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم) [الأنفال : ٢٤] لما يصلحكم ، وقد فرضه الله على الناس فرض الصلاة والزكاة ، قال الله تعالى : (كتب عليكم القتال وهو كره لكم) إلى قوله : (وأنتم لا تعلمون) [البقرة : ٢١٦].

فإذا قام المسلمون بما أمرهم الله به من جهاد عدوهم ، بحسب استطاعتهم ، فليتوكلوا على الله ، ولا ينظروا إلى قوتهم وأسبابهم ، ولا يركنوا إليها ، فإن ذلك من الشرك الخفي ، ومن أسباب إدالة العدو على المسلمين ووهنهم عن لقاء العدو ، لأن الله تبارك وتعالى أمر بفعل السبب ، وأن لا يتوكل إلا على الله وحده ، قال تعالى : (وعلى الله فتوكلوا إن

كنتم مؤمنين) [المائدة : ٢٣] وقال تعالى : (إن ينصركم الله فلا غالب لكم) الآية [آل عمران : ١٦٠] وقال تعالى لمحمد ﷺ : (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين ، وما جعله الله إلا بشرى) الآية [الأنفال : ٩، ١٠].

فإذا فعل المسلمون ما أمرهم الله به ، وتوكلوا على الله ، وحققوا توكله ، نصرهم الله وأمدهم بالملائكة ، كما هي عادته مع عباده المؤمنين في كل زمان ومكان ، قال الله تبارك وتعالى : (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ، إنهم لهم المنصورون ، وإن جندنا لهم الغالبون) [الصافات : ١٧١ ــ ١٧٣] وقال تعالى : (ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأدبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً ، سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً) [الفتح : ٢٢ ، ٢٣] .

وأجاب بعضهم : رحمه الله ، وأما الجهاد فهو واجب على القادر عليه بنفسه وماله ، كما أمر الله به عز وجل في كتابه بقوله : (انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) [التوبة : ٤١] وأما من لا يقدر على الجهاد بنفسه ولا بماله ، فلا يجوز إلزامه بذلك ، كما عذره الله تعالى بقوله : (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على

المريض حرج) [الفتح : ١٧].

وقال الشيخ : عبد الرحمن بن حسن رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن بن حسن : إلى كافة الإخوان ، سلمهم الله من شرور الدنيا والآخرة ، ووفقنا وإياهم للتجارة الفاخرة ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فاعلموا وفقنا الله وإياكم لشكر ما أنعم به عليكم من نعمة الإسلام ، والاجتماع على ذلك ، وجهاد من خرج عنه من أهل الجهل والفساد ، الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون ، وقد أوجب الله تعالى جهادهم دفعا لعنادهم وخروجهم عن جماعة المسلمين ، والسمع والطاعة لمن ولاه الله أمرهم ، كما قال تعالى : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين) [البقرة : ٢٥١].

ومن فضله عليكم : اجتماعكم ، وجهادكم لأهل الفساد ، ولولا الجهاد لأفسدوا عليكم دينكم ودنياكم ، وأنتم ــ ولله الحمد ــ على ملة الإسلام ، تعبدون ربكم وتوحدونه ، وتعملون بفرائضه ، وتأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ؛ ومن أعظم الشكر الجهاد الذي أوجبه الله في كتابه العزيز ، قال تعالى : (كتب عليكم القتال وهو كره

لكم) الآية [البقرة : ٢١٦] وقال تعالى : (فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك) الآية [النساء : ٨٤] وقال تعالى : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع) الآية [الحج : ٤٠].

والإيمان بالله ورسوله ، والجهاد في سبيله بالمال والنفس ، هو التجارة المنجية من شرور الدنيا والآخرة ، الموجبة لخير الدنيا والآخرة ؛ كما قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) إلى قوله : (وبشر المؤمنين) [الصف : ١٠ ـ ١٣] فبشركم ربكم ، فاقبلوا هذه البشارة ، وامتثلوا أمره ، وجاهدوا أهل الفساد ، وارغبوا في ثواب الجهاد في سبيل الله ، وفي الحديث « غدوة في سبيل الله أو روحة ، خير من الدنيا وما فيها » ولا تفرطوا في الغدوات والروحات ، فتضيع عليكم ، وفي الحديث « الجهاد باب من أبواب الخير ، ينجي الله به من الهم والغم » وخير المال ما أنفق فيه ، وخير الأيام أيام المجاهدين.

إن المجاهد في حسنات تكتب له في يقظته ونومه ، وفي سيره ومقامه ، فارغبوا في هذا الخير الذي رغبكم فيه ربكم ، وابذلوا فيه المال والنفس ، وأفضل المجاهدين من جاهد بنفسه وماله ، وما عذر ربنا عن الجهاد إلا الأعمى والأعرج والمريض ؛ كذلك : الذين لا يجدون ما ينفقون ،

إذا نصحوا لله ورسوله ؛ والنصيحة لله ولدينه واجبة على المعذور وغيره ، وصلى الله على محمد.

وقال **الشيخ** : عبد الله بن عبد اللطيف ، رحمهما الله تعالى :

الحمد لله الذي أرسل رسله مبشرين ومنذرين ، وختمهم بمحمد ﷺ سيد الأولين والآخرين ، وعمم برسالته جميع الثقلين من الإنس والجن ، وأمرهم باتباعه وطاعته ، وقد كانوا قبله في ضلال مبين ؛ وأشهد أن لا إلّه إلا الله وحده لا شريك له ، إله الأولين والآخرين ، وقيوم السماوات والأرضين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وخليله الصادق الأمين ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين ، ومن تبعهم واستقام على طريقتهم إلى يوم الدين.

من **عبد الله** : بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن : إلى من بلغه هذا الكتاب من أهل الجزيرة وعمان ، والمنتسبين إلى الإسلام في جميع الأقطار ، وفقهم الله لقبول النصائح ، وجنبهم أسباب الندم والفضائح ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد : فإن الله سبحانه وبحمده ، خلقنا لمعرفته وعبادته ، وأمرنا بتوحيده وطاعته ، ولم يتركنا هملا ، بل أرسل إلينا رسول الله ﷺ ، وضمن لنا النجاة والفلاح باتباعه وطاعته ، وحرم علينا معصيته ومخالفته ، ولم يكن لنا وصول

إليه إلا من جهته ، قال تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) [آل عمران : ٣١] وقال تعالى : (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً) [النساء : ١٧٤] وقال تعالى : (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون) [الأعراف : ١٥٨].

وأكمل الله له الدين ، وبلغ البلاغ المبين ، وأشهد أمته على البلاغ ، وأشهد ربه على أمته له بالبلاغ ؛ وقال ﷺ : « تركتكم على الحجة البيضاء ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك » وقال أبو ذر رضي الله عنه : لقد توفي رسول الله ﷺ وما من طائر يقلب جناحيه إلا ذكر لنا منه علماً ، وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ، ذكر فيه بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم ، وأهل النار منازلهم ، علم ذلك من علمه وجهله من جهله.

والمقصود بهذا : ما قد شاع وذاع ، من إعراض المنتسبين إلى الإسلام ــ وأنهم من أمة الإجابة ــ عن دينهم وما خلقوا له ــ وقامت عليه الأدلة القرآنية والأحاديث النبوية ــ من لزوم الإسلام ومعرفته ، والبراءة من ضده ،

والقيام بحقوقه ، حتى آل الأمر بأكثر الخلق ، إلى عدم النفرة من أهل ملل الكفر ، وعدم جهادهم ، وانتقل الحال حتى دخلوا في طاعتهم ، واطمأنوا إليهم ، وطلبوا صلاح دنياهم بذهاب دينهم ، وتركوا أوامر القرآن ونواهيه ، وهم يدرسونه آناء الليل والنهار.

وهذا لا شك أنه من أعظم أنواع الردة ، والإنحياز إلى ملة غير ملة الإسلام ، ودخول في ملة النصرانية ، عياذاً بالله من ذلك ؛ كأنكم في أزمان الفترات ، أو أناس نشؤوا في محلة لم يبلغهم شيء من نور الرسالة ، أنسيتم قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدى القوم الظالمين) [المائدة : ٥١] وقوله تعالى : (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ، ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون) [المائدة : ٨٠ ، ٨١].

وقال تعالى : (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير) [البقرة : ١٢٠] والدخول في طاعتهم ، اتباع لملتهم ، وانحياز عن ملة الإسلام ، وقال تعالى : (يا أيها

الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين ، وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) [المائدة : ٥٧ ، ٥٨].

وقال تعالى : (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً ، الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً ، وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً) [النساء : ١٣٨ ـ ١٤٠] وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ودّوا ما عنّتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون) [آل عمران : ١١٨].

والآيات القرآنية في تحريم موالاة الكفار ، والدخول في طاعتهم ، أكثر من أن تحصر ، ومن تدبر القرآن ، واعتقد أنه كلام الله منزل غير مخلوق ، واقتبس الهدى والنور منه ، وتمسك به في أمر دينه ، عرف ذلك إجمالاً وتفصيلاً ، قال جندب بن عبد الله ، رضي الله عنه : عليكم بالقرآن ، فإنه نور بالليل وهدى بالنهار ، فاعملوا به على ما كان من فقر وفاقة ، فإن عرض بلاء فقدم مالك دون نفسك ، فإن تجاوز البلاء ،

فقدم نفسك دون دينك ، فإن المحروب من حرب دينه ، والمسلوب من سلب دينه ، وأنه لا فاقة بعد الجنة ولا غناء بعد النار ، إن النار لا يستغني فقيرها ، ولا يفك أسيرها .

وهذه الطائفة الملعونة : الطائفة النصرانية ، التي حلت بفنائكم ، وزحمتكم عند دينكم ، وطلبت منكم الدخول في طاعتها ، هم الذين نوه الله بذكرهم في القرآن ، فقال تعالى : (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد) [المائدة : ٧٣] وقال : (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) [المائدة : ٧٢] وقال تعالى : (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ، لقد جئتم شيئاً إدّاً ، تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدّا ، أن دعوا للرحمن ولداً ، وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً ، إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً ، لقد أحصاهم وعدهم عدا ، وكلهم آتيه يوم القيامة فرداً) [مريم : ٨٨ ــ ٩٥].

وقال تعالى : (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً) [المائدة : ١٧١] فهل بعد هذا غلظة وبيان وزجر

وإنذار ، وهل يشك بعد هذا ممن له فطرة وسمع وبصر ، اللهم إلا من ركن إلى الدنيا وطلب إصلاحها ونسى الآخرة فهذا لا عبرة به ، لأنه أعمى القلب مطموس البصر.

وقد أمرنا الله تعالى : أن نقول لهم : (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) [آل عمران : ٦٤] ففي قوله : (اشهدوا بأنا مسلمون) إظهار للبراءة من دينهم ، وزجر عن الدخول في طاعتهم.

لقد والله لعب الشيطان بأكثر الخلق ، وغير فطرهم ، وشككهم في ربهم وخالقهم ، حتى ركنوا إلى أهل الكفر ، ورضوا بطرائقهم عن طرائق أهل الإسلام ، وكنا نظن قبل وقوع هذه الفتن ، وترادف هذه المحن : أن في الزوايا خبايا ، وفي الرجال بقايا ، يغارون على دينهم ، ويبذلون نفوسهم وأموالهم في الحمية لدينهم ؛ فتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ، وراجعوا دينكم بمجاهدة أعدائكم من الكفار والمشركين ، وقد امتحنكم الله بهم ، وابتلاكم بقربهم من أوطانكم ، قال تعالى : (الم ، أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) [العنكبوت : ١ ـ ٣] وقد تعبدكم وأمركم بجهادهم ،

وفرضه عليكم (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) [البقرة : ٢١٦].

وقال تعالى : (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم) [محمد : ٣١] وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) إلى قوله : (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فآمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) [الصف : ١٠ ــ ١٤].

وقال تعالى : (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) [التوبة : ١١١] فأرشد من اشترى منهم نفوسهم إلى الوفاء بالتسليم ، وحضهم على بيان مالهم فيه من الربح الجزيل ، والفضل العظيم.

وخاطب المقرين بالبيع ، المماطلين بالتسليم ، خطاباً ، بل عتاباً وتوبيخاً ، يقرأ أبداً في محكم التنزيل (يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض

أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل) ثم حذرهم عن الاصرار على المماطلة ، وتوعدهم على التسويف بعد وجوب النفير ، فقال سبحانه : (إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شيء قدير) [التوبة : ٣٨ ، ٣٩].

فالواجب عليكم : معشر الرؤساء والقادة من أهل السواحل والبلدان ، اتفاق الكلمة بلزوم دينكم ، ومجاهدة عدوكم ، والتشمير للجهاد عن ساق الاجتهاد ، والنفير إلى ذوي العناد ، وتجهيز الجيوش والسرايا ، وبذل الصلات والعطايا ، وإقراض الأموال لمن يضاعفها وينميها ، ودفع سلع النفوس من غير مماطلة لمشتريها ، وأن تنفروا في سبيل الله خفافاً وثقالاً ، وتقوموا بالدعوة لجهاد أعداء الله ركباناً ورجالاً ، وأن تتطهروا بدماء المشركين والكفار ، من أدناس الذنوب ، وأنجاس الأوزار (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) [التوبة : ٢٩] (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين) [التوبة : ٣٦].

واحذروا من قوله : (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله

وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون ، فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون) ثم شدد عليهم العقوبة وقطع عنهم قبول المعذرة بقوله : (فإن رجعك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين) [التوبة : ٨١ ـ ٨٣] وقال : (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين) [التوبة : ٤٦] .

فاحذروا غاية الحذر : من سطوة الله ، فحقيقة الدين هي المعاملة ، وسبيل اليقين هي الطريقة الفاضلة ، ومن حرم التوفيق فقد عظمت مصيبته ، واشتدت هلكته ، وأنتم تعلمون معاشر المسلمين : أن الأجل محتوم ، وأن الرزق مقسوم ، وأن ما أخطأ لا يصيب ، وأن سهم المنية لكل أحد مصيب ، وأن كل نفس ذائقة الموت ، وأن الجنة تحت ظلال السيوف ، وأن الري الأعظم في شرب كؤوس الحتوف ، وأن من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار ، ومن أنفق ديناراً كتب بسبعمائة ، وفي رواية : بسبع مائة ألف دينار .

وأن الشهداء حقاً عند الله من الأحياء ، وأن أرواحهم في جوف طير خضر تتبوأ من الجنة حيث تشاء ، وأن الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطاياه ، وأنه يشفع في سبعين من أهل بيته ومن والاه ، وأنه آمن يوم القيامة من الفزع الأكبر ، وأنه لا

يجد كرب الموت ، ولا هول المحشر ، وأنه لا يحس ألم القتل إلا كمس القرصة ، وكم للموت على الفراش من سكرة وغصة.

وأن الطاعم النائم في الجهاد ، أفضل من الصائم القائم في سواه ، ومن حرس في سبيل الله لا تبصر النار عيناه ، وأن المرابط يجرى له أجر عمله الصالح إلى يوم القيامة ، وأن ألف يوم لا تساوي يوماً من أيامه ، وأن رزقه يجري عليه كالشهيد أبداً لا يقطع ، وأن رباط يوم خير من الدنيا وما فيها ، إلى غير ذلك من فضائل الجهاد ، التي ثبتت في نصوص السنة والكتاب.

فيتعين على كل عاقل : التعرض لهذه الرتب ، ومساعدة القائم بها ، والانضمام إليه ، والانتظام في سلكه ، فتربحوا بذلك تجارة الآخرة ، وتسلموا على دينكم.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال قال رسول الله ﷺ : « إذا تبايعتم بالعينة ، ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد في سبيل الله ، سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه ، حتى ترجعوا إلى دينكم » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : « من غزا غزوة في سبيل الله ، فقد أدى إلى الله جميع طاعته ، فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر » قلنا يا رسول الله : وبعد هذا الحديث الذي سمعنا منك ، من يدع الجهاد ويقعد ، قال : « من لعنه الله وغضب عليه وأعد له

عذاباً عظيماً ، قوم يكونون في آخر الزمان لا يرون الجهاد ، وقد اتخذ ربي عنده عهداً لا يخلفه ، أيما عبد لقيه وهو يرى ذلك ، أن يعذبه عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين » .

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، أنه قال في خطبته ، بعد وفاة رسول الله ﷺ بعام ، أيها الناس : إني سمعت رسول الله ﷺ عام أول ، في هذا الشهر على هذا المنبر ، وهو يقول : « ما ترك قوم الجهاد في سبيل الله إلا أذلهم الله ، وما ترك قوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا عمهم الله بعقابه » وفي الحديث : « من لم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو ، مات على شعبة من النفاق » .

فهذه نصيحة بذلناها لكم ، تذكرة ، كما قال تعالى : (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) [الذاريات : ٥٥] وقال : (سيذكر من يخشى) [الأعلى : ١٠] ومعذرة بين يدي الله عن السكوت ، لأن السكوت ليس بعذر لأهل العلم (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) [آل عمران : ١٨٧] .

فلا تغتروا بأهل الكفر وما أعطوه من القوة والعدة ، فإنكم لا تقاتلون إلا بأعمالكم ، فإن أصلحتموها وصلحت ، وعلم الله منكم الصدق في معاملته ، وإخلاص النية له ، أعانكم عليهم ، وأذلهم ، فإنهم عبيده ونواصيهم بيده ، وهو الفعال لما يريد (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد ،

متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد) [آل عمران : ١٩٦ ، ١٩٧].

فعليكم بما أوجبه الله وافترضه من جهادهم ومباينتهم ، وكونوا عباد الله على ذلك إخواناً وأعواناً ، وكل من استطاع لهم ، ودخل في طاعتهم ، وأظهر موالاتهم ، فقد حارب الله ورسوله ، وارتد عن دين الإسلام ، ووجب جهاده ومعاداته ، ولا تنتصروا إلا بربكم ، واتركوا الانتصار بأهل الكفر جملة وتفصيلاً ، فقد قال ﷺ : « إنا لا نستعين بمشرك ».

وهذه الدولة التي تنتسب إلى الإسلام ، هم الذين أفسدوا على الناس دينهم ودنياهم ، استسلموا للنصرانية ، واتحدت كلمتهم معهم ، وصار ضررهم وشرهم على أهل الإسلام ، والأمة المستجيبة لنبيها ، والمخلصة لربها ، فحسبنا الله ونعم الوكيل ، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

وقال الشيخ : محمد بن الشيخ عبد اللطيف ، وفقه الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فرض الجهاد بالقلب واليد واللسان ، وجعله أحد أركان الإسلام والإيمان ، ووهب لمن قام به الغرف العالية في الجنان ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحد لا

شريك له ، ذو الفضل والإحسان ؛ وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أفضل من جاهد أهل الكفر والطغيان ، اللهم صلِّ على عبدك ورسولك محمد ، وعلى آله وأصحابه الذين جاهدوا في سبيل الله في السر والإعلان ، وسلم تسليماً كثيراً.

من **محمد بن عبد اللطيف** : إلى كافة مَن يراه من إخواننا المسلمين ، وفقهم الله لنصر الملّة والدين ، وأعانهم على جهاد من خالف ما جاء به سيد المرسلين.

أما بعد : فموجب الكتاب هو النصيحة لكم ، والوصية بتقوى الله وطاعته ، وامتثال ما أوجبه عليكم في كتابه ، وأوجبه رسوله ﷺ ، وأعظم الواجبات التي أوجبها الله ورسوله ، وفرضها : عبادته بالإخلاص ، وترك عبادة ما سواه ، والتزام شرائعه ، والجهاد في سبيل الله ، ومراغمة أعدائه مع من ولاه الله أمركم ، وجعله إماماً لكم.

والجهاد ركن من أركان الإسلام ، الذي لا استقامة للإسلام ، ولا قوام لشرائعه إلا به ، وقد أمر الله في كتابه بالجهاد في سبيله ، ومدح من قام به ، وأثنى عليهم ، وجعلهم أهل العروة الوثقى ، لأن الجهاد هو ذروة سنام الإسلام.

قال الله تعالى : ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ [البقرة : ٢١٦]

وقال تعالى : (انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) الآية [التوبة : ٤١] وقال تعالى : (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة الإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) [التوبة : ١١١].

وقال تعالى : (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنىٰ وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ، درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) [النساء : ٩٥ ، ٩٦].

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذٰلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين) [الصف : ١٠ ــ ١٣] وقال تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور

رحيم ﴾ [البقرة : ٢١٨] والآيات في فضل الجهاد والترغيب فيه ، أكثر من أن تحصر.

وأما الأحاديث : الدالة على فضله ، وما رتب عليه من الثواب العظيم والأجر الجسيم ، فكثيرة جداً ، فمنها : ما روى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، سئل رسول الله ﷺ أي الأعمال أفضل ؟ قال : « إيمان بالله ورسوله » قيل ثم ماذا ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » قيل ثم ماذا ؟ قال : « حج مبرور » فجعل النبي ﷺ الجهاد أفضل من الحج ؛ ولهما عن أبي ذر رضي الله عنه ، قال : قلت يا رسول الله ، أي الأعمال أفضل ؟ قال : « الإيمان بالله ورسوله » قيل ثم ماذا ؟ قال : « الجهاد في سبيله ».

وعن أنس رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « لغدوة أو روحة في سبيل الله ، خير من الدنيا وما فيها » رواه البخاري ومسلم ، ولهما أيضاً : عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال أتى رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ، أي الناس أفضل ؟ قال : « مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله » وعن سهل بن سعد رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « رباط يوم في سبيل الله ، خير من الدنيا وما عليها ، وموضع سوط أحدكم من الجنة ، خير من الدنيا وما عليها ، والروحة يروحها العبد في سبيل الله ، أو الغدوة ، خير من الدنيا وما عليها ».

وعن سلمان رضي الله عنه ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رباط يوم وليلة في سبيل الله ، خير من صيامها وقيامها ، وإن مات فيه ــ يعني في الجهاد ــ أجرى عليه عمله الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن الفتانين » رواه مسلم ؛ وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه ، قال : « كل ميت يختم على عمله ، إلا المرابط في سبيل الله ، فإنه يُنْسَأُلَهُ عمله إلى يوم القيامة ، ويأمن من فتنة القبر » رواه أبو داود.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « تضمن الله لمن خرج في سبيله ، لا يخرجه إلا إيمان بي وجهاد في سبيلي ، وتصديق برسلي ، فهو علي ضامن أن أدخله الجنة ، أو أرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه ، نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة ؛ والذي نفس محمد بيده : ما من كلم يكلم في سبيل الله ، إلا جاء يوم القيامة كهيئته يوم كلم ، لونه لون دم ، وريحه ريح مسك ، والذي نفس محمد بيده : لولا أن أشق على المسلمين ، ما قعدت خلف سرية تغزو في سبيل الله أبداً ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ، ولا يجدون سعة ويشق عليهم أن يتخلفوا عني ؛ والذي نفس محمد بيده : لوددت أن اغزو في سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم اغزو فاقتل » رواه مسلم.

وعن معاذ رضي الله عنه : عن النبي ﷺ قال : « من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ، ومن جرح

جرحاً في سبيل الله ، أو نكب نكبة ، فإنها تجيء يوم القيامة كأغزر ما كانت ، لونها الزعفران وريحها المسك » رواه أبو داود والترمذي ؛ والفواق : ما بين الحلبتين.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه : قال مر رجل من أصحاب النبي ﷺ بشعب فيه عيينة من ماء عذبة فأعجبته ، فقال : لو اعتزلت الناس ، وأقمت في هذا الشعب ، ولن أفعل حتى استأذن رسول الله ﷺ ، فقال : « لا تفعل ، فإن مقام أحدكم في سبيل الله ، أفضل من مقامه في بيته سبعين عاماً ، ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة ، اغزوا في سبيل الله ، من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة » رواه الترمذي.

وعن معاذ رضي الله ، قال قيل يا رسول الله : ما يعدل الجهاد في سبيل الله ؟ قال : « لا تستطيعونه » فأعادوا عليه مرتين أو ثلاثاً ، كل ذلك وهو يقول : « لا تستطيعونه » ثم قال : « مثل المجاهد في سبيل الله ، كمثل القائم القانت بآيات الله ، لا يفتر من صلاة ولا صيام ، حتى يرجع المجاهد في سبيل الله » وعنه ﷺ : « إن في الجنة مائة درجة ، أعدها الله للمجاهدين في سبيله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض » رواه البخاري.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف » وعن

عبد الرحمن بن جبير رضي الله عنه ، قال قال رسول الله ﷺ ، « ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار أبداً » وعن عمر رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ، الأجر والمغنم » وقال ﷺ : «من لم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو ، مات على شعبة من النفاق ».

والأحاديث في فضل الجهاد ، والترغيب فيه ، كثيرة شهيرة ؛ فسارعوا عباد الله إلى ما ندبكم الله إليه ، ورغبكم فيه رسول الله ﷺواغتنموا حضور المشاهد ، التي يترتب عليها إعلاء كلمة الله ، وإعزاز دينه ، وإياكم والتخلف ، والتكاسل والالتفات إلى من يثبط عن طرق الخير ، ويعوق عن موجبات السعادة الدنيوية والأخروية.

وقد ذم الله المتخلفين عن الجهاد في سبيله ، وعابهم ، فقال تعالى : (سيقول المخلفون من الأعراب شغلتنا أموالنا وأهلونا) فاعتذروا بالاشتغال بالأهل والأموال عن حضور الجهاد (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) [الفتح : ١١] وقال تعالى حاكياً عن المنافقين ، بتخذيلهم وتثبيطهم للمؤمنين عن الجهاد في سبيل الله (وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون) [التوبة : ٨١].

فلا يتخلف عن الجهاد إذا دعى إليه إلا منافق معلوم النفاق ، فالحذر كل الحذر ، من الإصغاء والالتفات إلى

المخذلين والمثبطين ، وما يلقونه من الشكوك والريب ، وإساءة الظن بأهل هذه الدعوة الإسلامية ، الذين أقامهم الله في آخر هذا الزمان ، أنصاراً لدين الله ، وأعواناً لمن قام به ، فالقيام معهم ، ونصرتهم ، من الواجبات الدينية ، لأنهم أنصار الإسلام أولاً وآخراً ، أطال الله للمسلمين بقاءهم ، وخذل جميع من ناواهم ، لا سيما بترك الإسلام وركنه ، وكهفه المنيع وحصنه ، أعني به البطل الهمام ، والشجاع المقدام ، قائد جموع أهل الإسلام ، الإمام : عبد العزيز بن الإمام ، عبد الرحمن آل فيصل ، حفظه الله وأطال بقاءه.

فإذا دعاكم أيها المسلمون إلى الجهاد والنفير ، فاسمعوا وأطيعوا ، واحذروا أن تكونوا كالذين قالوا سمعنا وعصينا ، فإن القيام معه ونصرته من الواجبات الدينية ، لأنا لا نعلم أحداً على وجه الأرض اليوم ، شرقاً وغرباً ، جنوباً وشمالاً ، تجب طاعته ، ويجب الجهاد معه أولى منه.

وقد قال تعالى معاتباً لعباده المؤمنين ، ومحذّراً لهم عن التثاقل والتثبيط (يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة في الآخرة إلا قليل ، إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شيء قدير) [التوبة : ٣٨ ، ٣٩] وقال تعالى آمراً لهم بالنفير : (انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في

سبيل الله ذٰلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) [التوبة : ٤١].

وترك الجهاد من الإلقاء باليد إلى التهلكة ، ومن الأسباب التي توجب تسليط العدو ، قال تعالى : (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) [البقرة : ١٩٥] قال طائفة من السلف : الإلقاء باليد إلى التهلكة ، هو ترك الجهاد ، وقال ﷺ : « إذا تبايعتم بالعينة ، واتبعتم أذناب البقر ، وتركتم الجهاد في سبيل الله ، سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى تراجعوا دينكم ».

فالله الله ، في المبادرة والمسارعة ، فإن الله يحب من عباده : أن يسارعوا إلى ما أمرهم به ؛ وإذا استنفر الإمام الرعية ، كان الجهاد فرض عين على كل من أقدره الله عليه ، إلا من عذره الله في كتابه ، فالإخلاد إلى الأرض ، وإيثار الحياة الدنيا على الآخرة ، والشح بالنفس والمال ، وترك الجهاد هو الخسران المبين ، فاسمعوا وأطيعوا لمن ولاه الله أمركم ، وأجيبوه إلى ما دعاكم إليه من الجهاد ، وأخلصوا لله القصد والنية ، وأصلحوا السريرة والطوية تفلحوا ، وتفوزوا ، وعليكم بالجد والاجتهاد ، ومساعدة إمام المسلمين على قتال أعداء الملة والدين ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

وقال الشيخ : سعد بن حمد بن عتيق ، أعتقه الله من النار.

بسم الله الرحمن الرحيم

من سعد بن حمد بن عتيق : إلى الأمير المكرم سلطان بن بجاد ، وجميع إخواننا المجاهدين والمرابطين ، وفقهم الله تعالى للعمل بما يرضيه ، وجعلهم ممن قرأ القرآن وعمل بما فيه ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد : فالموجب للكتاب ، هو إبلاغكم السلام ، وتذكيركم ما منّ الله به عليكم من النعم العظيمة ، والمواهب الجسيمة ، التي أجلها وأعظمها : أن هداكم لمعرفة أصل دين الإسلام ، والعمل بما يقتضيه ، من الوظائف الدينية ، والأعمال الشرعية ، والأحكام ؛ وبصركم بما هداكم به من نور الإيمان ، والقرآن العظيم ، والسنة الثابتة عن نبيكم الكريم ؛ فعرفكم جهل الجاهلين ، وضلال الضالين ، وشك الشاكين.

وقد تعلمون ما كنتم عليه في السنين الخالية ، من مشابهة أهل الجاهلية الأولين ، في كثير من الأخلاق

والأعمال ، والأخذ بكثير مما كانوا عليه من شعب الغي والضلال ، فهداكم الله لسلوك الصراط المستقيم ، وجنبكم طريق أصحاب الجحيم.

فحقيق بكم : أن تشكروا هذه النعمة ، وتوفوها حقها ، قال الله تعالى : (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) [يونس : ٥٨] قال ابن عباس رضي الله عنهما : فضل الله الإسلام ، ورحمته القرآن ؛ وقال أبو سعيد الخدري : فضل الله القرآن ، ورحمته أن جعلنا من أهله ؛ وقال ابن عمر : فضل الله الإسلام ، ورحمته تزيينه في القلوب.

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ، ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ، ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم) [آل عمران : ١٠٣ ـ ١٠٥].

وقال تعالى : (واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل

شيء عليم) [البقرة : ٢٣١] وقال تعالى : (واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به إذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله إن الله عليم بذات الصدور) [المائدة : ٧].

ومن أعظم: ما منّ الله به عليكم وأسداه من فضله وإحسانه إليكم ، الجهاد في سبيل الله والحراسة والرباط فيه ، وإغاظة أعداء الله وإنزال الضرر والضيق بهم ، فيا لها من مرتبة ما أعلاها ، ومواهب ما أشرفها وأسناها ؛ وقد تضمن كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ من الترغيب في ذلك والحث عليه ، وبيان ما يترتب عليه من الأجر والثواب ، ما يحرك القلوب الواعية وينهض من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشّر المؤمنين) [الصف : ١٠ ــ ١٣] وقال تعالى : (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ، الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم

أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون ، يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم ، خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم) [التوبة : ١٩ ــ ٢٢].

وقال تعالى : (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ، درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) [النساء : ٩٥ ، ٩٦] وقال تعالى : (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطئون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ، ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) [التوبة : ١٢٠ ، ١٢١].

وقال النبي ﷺ « مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله » وقال : « تكفل الله للمجاهد في سبيله بأن توفاه أن يدخله الجنة ، أو يرجعه سالماً مع ما نال من أجر وغنيمة » وقال : « غدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها » وقال : « جاهدوا في سبيل الله فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة

ينجي الله به من الهم والغم » وقال : « انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة ، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ».

وقال ﷺ : « رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها » وقال : « رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات أجري عليه عمله الذي كان يعمله ، وأجرى عليه رزقه وأمن من الفتانين » وقال : « ما من ميت يموت إلا ختم على عمله ، إلا من مات مرابطاً في سبيل الله ، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة ، وأمن من فتنة القبر » وقال : « رباط يوم خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » وذكر الترمذي عنه « من رابط ليلة في سبيل الله كانت له كألف ليلة صيامها وقيامها » وذكر أحمد عنه « من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله تطوعاً ، لا يأخذه سلطان لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم ، فإن الله تعالى يقول : (وإن منكم إلا واردها) [مريم : ٧١].

وهذا قليل من كثير ، تركنا ذكره لقصد الاختصار وعدم التطويل ، فانظروا رحمكم الله هذه الآيات والأحاديث ، وما فيها من الثناء الجميل والثواب الجزيل ، الذي وعد الله به أهل الجهاد في سبيله ، والرباط والحراسة فيه ، هل تدركه أعمال

العابدين واجتهاد المجتهدين ، وإن استغرقوا بالعبادة أيامهم ، واتعبوا بقيام الليل أجسادهم ، ولله در القائل:

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا لعلمت أنك في العبادة تلعب
من كان يخضب خده بدموعه فنحورنا بدمائنا تتخضب
أو كان يتعب خيله في باطل فخيولنا يوم الصبيحة تتعب
ريح العبير لكم ونحن عبيرنا رهج السنابك والغبار الأطيب
ولقد أتانا من مقال نبينا قول صحيح صادق لا يكذب
لا يستوي غبار خيل الله في أنف امرىء ودخان نار تلهب
هذا كتاب الله ينطق بيننا ليس الشهيد بميت لا يكذب

فعليكم عباد الله بالصبر والثبات ، ولزوم المراكز والمعسكرات ، وإياكم والضجر والسآمة والملل ، وغير ذلك مما يؤول بصاحبه إلى الوهن والفشل ، واحذروا التفرق والتنازع والتخالف ، والانسحاب عن شيء من تلك المقامات والمواقف ، فإن النصر مع الصبر ، وإن الله ناصر حزبه ومظهر دينه على الدين كله (ولو شاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض) [محمد : ٤].

وقال تعالى : (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) [آل عمران : ١٤٢] وقال تعالى : (واصبروا إن الله مع الصابرين) [الأنفال : ٤٦] وقال تعالى : (وكأي من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله

يحب الصابرين ، وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبّت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ، فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) [آل عمران : ٤٦ ــ ٤٨].

وعليكم بلزوم الطاعة وملازمة الجماعة ، وامتثال أمر من ولاه الله أمركم ، وعدم الاختلاف عليه والتخلف عن طاعته ، فعلى الله فاعتمدوا ، وبه فثقوا ، وعليه فتوكلوا (ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً) [الطلاق : ٣] فنسأل الله تعالى أن يهدينا وإياكم وجميع المسلمين صراطه المستقيم ، وأن يثبّتنا جميعاً على دينه ، وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ، وأن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب ، وصلى الله على محمد ، وآله وصحبه وسلم.

وقال **الشيخ** : عبد الله بن عبد العزيز العنقري ، وفقّه الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرع الجهاد لعباده المؤمنين ، ونصرهم على أعدائهم من الكفار والمشركين ، وأنزل إليهم في كتابه المبين (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين ، وما جعله الله إلا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم) [الأنفال : ٩ ، ١٠] أمرنا بالجهاد ، وجعل ثواب أهله أعلى أبواب الجنة ، وأعظم للمجاهدين الأجور ، وأجزل لهم المنة ، جردوا سيوفهم لقتال الكفار ، وبذلوا النفوس والأموال لينالوا منازل الأبرار ، ففازوا بجنة (عرضها السموات والأرض أعدت للمتّقين) [آل عمران : ١٣٣] (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) [العنكبوت : ٦٩] .

أعلامهم في أقطار الأرض في نصرة التوحيد خافقة ، وخيول عزمهم في ميدان رهان الفضائل سابقة ، أخلصوا

أعمالهم لرب العالمين ، ولازموا طاعته حتى أتاهم اليقين ، وتحملوا مشقة الجهاد رجاء لما يوعدون (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) [آل عمران : ٢٠٠].

أحمده سبحانه إذ كشف عنا بالجهاد في سبيله كل فتنة مدلهمة ؛ وأشكره إذ هدانا للإسلام وجعلنا من خير أمة ، وأشهد أن لا إلّه إلا الله وحده لا شريك له ، كلمة قامت بها الأرض والسموات ، ونصر من قام بها على جميع البريات ، فإنها كلمة الإسلام ، ومفتاح دار السلام ، ومن أجلها شرع الجهاد ، وقام بأعبائه من أراد الله سعادته من صالح العباد.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، الذي أقام الله به علم الجهاد ، وقمع به أهل الغي والفساد ، وأنزل عليه في كتابه المبين (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) [التوبة : ٧٣] صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ، الذين أيد الله بهم الإسلام ، ومزق بهم من الشرك كل غيهب وقتام ، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد : فإن الجهاد من أفضل ما تقرب به المتقربون ، وتنافس في حوز قصب سبقه المتنافسون ، وقد ورد في فضله من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، ما يثير ساكن الغرام ، ويوجب بذل المهج في طلب الزلفى من الملك العلام ، فقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على

تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ، يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوزالعظيم) [الصف : ١٠ ــ ١٢].

وقال تعالى : (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) [التوبة : ١١١] وقال تعالى : (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين) [التوبة : ٣٦].

وقال تعالى : (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) [البقرة : ٢١٦] وقال تعالى : (انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) [التوبة : ٤١] وقال تعالى : (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً

عظيماً ، درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) [النساء : ٩٥ ، ٩٦] والآيات في ذلك كثيرة جداً.

لقد حرك الداعي إلى الله وإلى دار السلام النفوس الآبية والهمم العالية ، وأسمع منادي الإيمان من كانت له أذن واعية ، وأسمع الله من كان حياً ، فهزه السماع إلى منازل الأبرار ، وحدى به في طريق سيره ، فما حطت به رحله إلا بدار القرار.

وأما الأحاديث : فقد قال ﷺ : « انتدب الله عز وجل لمن خرج في سبيله ، لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي ، أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة ، أو أدخله الجنة ، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أني أقتل في سبيل الله ، ثم أحيا ثم أقتل ، ثم أحيا ثم أقتل » وقال ﷺ : « مثل المجاهد في سبيل الله ، كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله ، لا يفتر من صيامه ولا صلاته ، حتى يرجع المجاهد في سبيل الله ، وتكفل الله للمجاهد في سبيله بأن توفاه ، أن يدخله الجنة أو يرجعه سالماً ، مع ما نال من أجر أو غنيمة ».

وقال ﷺ : « غدوة في سبيل الله أو روحة ، خير من الدنيا وما فيها » وقال ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى : « أيما عبد من عبادي ، خرج مجاهداً في سبيلي ابتغاء مرضاتي ، ضمنت له أن أرجعه بما أصاب من أجر أو غنيمة ،

وإن قبضته أن أغفر له وأرحمه ، وأدخله الجنة » وقال ﷺ : « جاهدوا في سبيل الله ، فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ، ينجي الله به من الهم والغم » وقال : « أنا زعيم » والزعيم الحميل « لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله ، ببيت في ربض الجنة ، وببيت في وسط الجنة ، وببيت في أعلى غرف الجنة ، من فعل ذلك فلم يدع للخير مطلباً ، ولا من الشر مهرباً ، يموت حيث شاء الله أن يموت ».

وقال ﷺ : « من قاتل في سبيل الله من رجل مسلم ، فواق ناقة وجبت له الجنة » وقال ﷺ : « إن في الجنة مائة درجة ، أعدها الله للمجاهدين في سبيله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة » وقال ﷺ لأبي سعيد : « من رضي بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً ، وجبت له الجنة » فتعجب لها أبو سعيد ، فقال : أعدها علي يا رسول الله ، ففعل ؛ ثم قال رسول الله ﷺ : « وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض » قال وما هي يا رسول الله ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله ».

وقال ﷺ : « من أنفق زوجين في سبيل الله ، دعاه خزنة

الجنة ، كل خزنة باب يا فلان هلم ، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان » فقال أبو بكر : بأبي يا رسول الله ، أنت وأمي ، ما على من دعى من تلك الأبواب من ضرورة ، فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ قال : « نعم ، وأرجو أن تكون منهم ».

وقال ﷺ : « من أنفق نفقة فاضلة في سبيل الله فبسبعمائة ، ومن أنفق على نفسه وأهله وعاد مريضاً ، أو أماط الأذى عن طريق ، فالحسنة بعشر أمثالها ، والصوم جنة ما لم يخرقها ، ومن ابتلاه الله في جسده ، فهو له حطة » وذكر ابن ماجه عن النبي ﷺ « من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته ، فله بكل درهم سبعمائة درهم ، ومن غزا بنفسه في سبيل الله ، وأنفق في وجهه ذلك ، فله بكل درهم سبعمائة ألف درهم » ثم تلا هذه الآية : (والله يضاعف لمن يشاء) [البقرة : ٢٦١].

وقال ﷺ : « من أعان مجاهداً في سبيل الله ، أو غارماً في غرامه ، أو مكاتباً في رقبته ، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله » وقال ﷺ : « من اغبرت قدماه في سبيل الله ، حرمهما الله على النار » وقال ﷺ : « لا يجتمع شح وإيمان في قلب رجل واحد ، ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم

في وجه عبد » وفي لفظ « في قلب عبد » وفي لفظ « في جوف امرىء » وفي لفظ « في منخري مسلم ».

وذكر أحمد عنه ﷺ « من اغبرت قدماه في سبيل الله ساعة من نهار ، فهما حرام على النار » وذكر عنه أيضاً ﷺ قال : « لا يجمع الله في جوف رجل غبار في سبيل الله ودخان جهنم ، ومن اغبرت قدماه في سبيل الله ، حرم الله سائر جسده على النار ، ومن صام يوماً في سبيل الله ، باعد الله عنه النار مسيرة ألف سنة للراكب المستعجل ، ومن جرح جراحة في سبيل الله ، ختم له بخاتم الشهداء ، له نور يوم القيامة ، لونها لون الزعفران ، وريحها ريح المسك يعرفه بها الأولون والآخرون ، ويقولون فلان عليه طابع الشهداء ، ومن قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ».

وذكر ابن ماجه عن النبي ﷺ : « من راح روحة في سبيل الله ، كان له بمثل ما أصابه الغبار ، مسكا يوم القيامة » وذكر أحمد عنه ﷺ « ما خالط قلب امرء رهج في سبيل الله ، إلا حرم الله عليه النار » وقال « رباط يوم في سبيل الله ، خير من الدنيا وما عليها » وقال : « رباط يوم وليلة ، خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات أجرى عليه عمله الذي كان يعمله ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن من الفتان » وقال : « ما من ميت يموت إلا ختم على عمله ، إلا من مات مرابطاً في سبيل الله ، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة ، وأمن من فتنة

القبر ».

وقال ﷺ : « رباط يوم في سبيله ، خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » وذكر الترمذي عنه ﷺ « من رابط ليلة في سبيل الله ، كانت له كألف ليلة صيامها وقيامها » وقال : « مقام أحدكم في سبيل الله ، خير من عبادة أحدكم في أهله ستين سنة ، أما تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلون الجنة ، جاهدوا في سبيل الله ، من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ».

وذكر أحمد عنه ﷺ « من رابط في سواحل المسلمين ثلاثة أيام ، أجزأت عنه رباط سنة » وذكر أحمد عنه ﷺ « حرس ليلة في سبيل الله ، خير له من ألف ليلة يقام ليلها ، ويصام نهارها » وقال : « حرمت النار على عين دمعت أو بكت من خشية الله ، وحرمت على عين سهرت في سبيل الله » وذكر أحمد عنه ﷺ « من حرس من وراء المسلمين متطوعاً ، لا يأخذه سلطان ، لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم ، فإن الله يقول : (وإن منكم إلا واردها) [مريم : ٧١].

وقال ﷺ لرجل حرس المسلمين ليلة في سفرهم ، من أولها إلى الصباح على ظهر فرسه ، لم ينزل إلا لصلاة أو قضاء حاجة « أوجبت ، فلا عليك ألا تعمل بعدها » وقال : « من بلغ بسهم في سبيل الله ، فله درجة في الجنة » وقال : « من رمى بسهم في سبيل الله فهو عدل محرر ، ومن شاب

شيبة في الإسلام ، كانت له نوراً يوم القيامة » وعند الترمذي تفسير الدرجة بمائة عام ، وعند النسائي تفسيرها بخمسمائة عام.

وقال : « إن الله يدخل بالسهم الواحد الجنة : صانعه يحتسب في صنعته الخير ، والممد به ، والرامي به ؛ وارموا واركبوا ، وأن ترموا أحب إلي من أن تركبوا ، وكل شيء يلهو به الرجل فباطل ، إلا رميه بقوسه ، أو تأديبه فرسه ، أو ملاعبته امرأته ، ومن علمه الله الرمي فتركه رغبة عنه ، فنعمة كفرها » رواه أحمد وأهل السنن ؛ وعند ابن ماجه « من تعلم الرمي فتركه فقد عصاني ».

وذكر أحمد عنه : أن رجلاً قال له أوصني ، فقال : « أوصيك بتقوى الله ، فإنه رأس كل شيء وعليك بالجهاد فإنه رهبانية الإسلام ، وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن ؛ فإنه نور لك في السماء ، وذكر لك في الأرض » وقال ﷺ : « ذروة سنام الإسلام الجهاد » وقال ﷺ : « ثلاثة حق على الله عونهم ، المجاهد في سبيل الله ، والمكاتب الذي يريد الأدى ، والناكح الذي يريد العفاف » وقال ﷺ : « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو ، مات على شعبة من نفاق » وذكر أبو داود عنه ﷺ « من لم يغز أو يجهز غازياً أو يخلف غازياً في أهله ، أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة ».

وقال ﷺ : « إذا ضنّ الناس بالدينار والدرهم ، وتبايعوا

بالعينة ، واتبعوا أذناب البقر ، وتركوا الجهاد في سبيل الله ، أنزل الله بهم بلاء فلم يرفعه حتى يراجعوا دينهم » وذكر ابن ماجه عنه ﷺ : « من لقي الله عز وجل ، وليس له أثر في سبيل الله ، لقي الله وفيه ثلمة » وقال تعالى : ﴿ ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ﴾ [البقرة : ١٩٥] وفسر أبو أيوب الإلقاء باليد إلى التهلكة بترك الجهاد.

وصح عنه ﷺ أن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف ، وصح عنه ﷺ « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ، فهو في سبيل الله » وصح عنه « أن النار أول ما تسعر بالعالم ، والمنفق ، والمقتول في الجهاد ، إذا فعلوا ذلك ليقال » وصح ، عنه ﷺ « أن من جاهد يبتغي عرض الدنيا فلا أجر له » وصح عنه ﷺ أنه قال لعبد الله بن عمرو « إن قاتلت صابراً محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً ، وإن قاتلت مرائياً مكاثراً بعثك الله مرائياً مكاثراً ، يا عبد الله بن عمرو ، على أي وجه قاتلت أو قتلت ، بعثك الله على تلك الحال ».

إذا علم ذلك : فقد من الله على المسلمين بولاية عادلة دينية ، وهي ولاية إمام المسلمين عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل لا زالت رايته منصورة ، وجنود الباطل بصولته مكسورة مقهورة ، أقام الله به أود الشريعة ، وأزال به الأفعال المنكرة الشنيعة.

وبالجملة : ففضائله كثيرة لا تحصى ، وعدّ ما منّ الله به

على يده على أهل نجد غزير لا يستقصى ، وقد تعين على المسلمين وجوب الجهاد معه ، وقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا استنفرتم فانفروا » يعني استنفر الإمام رعيته ، وجب عليهم النفير إلى الجهاد معه بأموالهم وأنفسهم ، لأنه يجاهد عن حوزة الدين ، وعورات المسلمين ، ويحوطهم من كل من رامهم بسوء من الكفار والمعتدين.

وكونه على هذه الحالة نعمة من الله ، ينبغي أن تقيد بالشكر ، هذا والله المسؤول : أن يوفقنا وإياكم لفعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وأن ينصر إمام المسلمين ، وأن يرزقه التوفيق للزوم سلوك الصراط المستقيم ، والله أعلم.

فصـــل

[في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

قال الشيخ : محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب : إلى من يصل إليه هذا الكتاب من الإخوان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد يجري عندكم أمور تجري عندنا من سابق ، لكن نصحنا إخواننا إذا جرى منها شيء حتى فهموها ؛ وسببها : أن بعض أهل الدين ينكر منكراً ، وهو مصيب ، لكن يخطىء ، في تغليظ الأمر إلى شيء يوقع الفرقة بين الإخوان ، وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتّقوا الله حق تقاته ولا تموتنّ إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) [آل عمران : ١٠٢ ، ١٠٣] وقال ﷺ : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم ».

وأهل العلم يقولون : الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، يحتاج إلى ثلاث : أن يعرف ما يأمر به وينهى عنه ؛ ويكون رفيقاً فيما يأمر به وينهى عنه ؛ ويكون صابراً على ما جاءه من الأذى في ذلك ؛ وأنتم محتاجون للحرص على فهم هذا والعمل به ، فإن الخلل ما يدخل على صاحب الدين إلا

من قلة العمل بهذا ، أو قلة فهمه.

وأيضاً : يذكر العلماء أن انكار المنكر إذا صار يحصل بسببه افتراق لم يجز انكاره ، فالله الله العمل بما ذكرت لكم والتفقه فيه ، فإنكم إن ما فعلتم صار انكاركم مضرة على الدين ، والمسلم ما يسعى إلا في صلاح دينه ودنياه ، وسبب هذه : القالة التي وقعت بين أهل الحوطة ــ لو صار أهل الدين واجب عليهم إنكار المنكر ــ فلما غلظوا الكلام صار فيه اختلاف بين أهل الدين ، فصار ذلك مضرة على الدين والدنيا.

وهذا الكلام : وإن كان قصيراً فمعناه طويل ، فلازم لازم تأملوه وتفقهوا فيه ، واعملوا به ، فإن عملتم به صار نصراً للدين ، واستقام الأمر إن شاء الله.

والجامع لهذا كله : أنه إذا صدر المنكر من أمير أو غيره ، أن ينصح برفق خفية ما يشرف عليه أحد ، فإن وافق وإلا استلحق عليه رجال يقبل منهم بخفية ، فإن ما فعل ، فيمكن الانكار ظاهراً إلا إن كان على أمير ونصحه ولا وافق ، واستلحق عليه ولا وافق ، فيرفع الأمر إلينا خفية.

وهذا الكتاب ، كل أهل بلد ينسخون منه نسخة ، ويجعلونها عندهم ، ثم يرسلونه لحرمه ، والمجمعة ، ثم للغاط ، ثم للزلفي ، والله أعلم.

وله أيضاً ، عفا الله عنه :

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب : إلى الأخوين ، أحمد بن محمد ، وثنيان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : ذكر لي عنكم أن بعض الإخوان تكلم في عبد المحسن الشريف ، يقول : إن أهل الأحساء يحبون على يدك ، وأنك لابس عمامة خضراء ، والإنسان لا يجوز له الإنكار إلا بعد المعرفة ، فأول درجات الإنكار معرفتك : أن هذا مخالف لأمر الله .

وأما تقبيل اليد ، فلا يجوز إنكار مثله ، وهي مسألة فيها اختلاف بين أهل العلم ، وقد قبل زيد بن ثابت يد ابن عباس رضي الله عنهم ، وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ ، وعلى كل حال : فلا يجوز لهم إنكار كل مسألة لا يعرفون حكم الله فيها .

وأما لبس الأخضر : فإنها أحدثت قديماً تمييزاً لأهل البيت ، لئلا يظلمهم أحد ، أو يقصر في حقهم من لا يعرفهم ؛ وقد أوجب الله لأهل بيت رسول الله ﷺ على الناس حقوقاً ، فلا يجوز لمسلم أن يسقط حقهم ، ويظن أنه من التوحيد ، بل هو من الغلو ، ونحن ما أنكرنا إكرامهم إلا لأجل الألوهية ، أو إكرام المدعى لذلك .

وقيل : إنه ذكر عنه أنه معتذر عن بعض الطواغيت ، وهذه مسألة جليلة ينبغي التفطن لها ، وهي قوله : (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) [الحجرات : ٦] فالواجب عليهم إذا ذكر لهم عن أحد منكر عدم العجلة ، فإذا تحققوه ، أتوا صاحبه ونصحوه ، فإن تاب ورجع ، وإلا أنكر عليه وتكلم فيه.

فعلى كل حال : نبهوهم على مسألتين ؛ الأولى : عدم العجلة ، ولا يتكلمون إلا مع التحقيق ، فإن التزوير كثير ؛ الثانية : أن النبي ﷺ كان يعرف منافقين بأعيانهم ، ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم إلى الله ، فإذا ظهر منهم وتحقق ما يوجب جهادهم جاهدهم ، والسلام.

وله أيضاً : أسكنه الله الفردوس الأعلى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب : إلى عبد الله بن عيسى ، وعبد الوهاب ؛ سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : ذكر لي أنكم زاعلون علي في هذه الأيام بعض الزعل ، ولا يخفاكم أني زعل زعلاً كبيراً ، وناقد عليكم منقوداً أكبر من الزعل ، ولكن وابطناه ، واظهراه ، ومعي في هذه الأيام بعض تنغص المعيشة والكدر مما يبلغني عنكم ، والله سبحانه وتعالى إذا أراد أمراً فلا راد له ، وإلا ما خطر على البال أنكم ترضون لأنفسكم بهذا.

ثم من العجب : تكفيكم عن نفع المسلمين ، في المسائل الصحيحة ، وتقولون لا يتعين علينا الفتيا ، ثم تبالغون في مثل هذه الأمور ، مثل التذكير الذي صرحت الأدلة والإجماع ، وكلام الأقناع بإنكاره ، ولا أود أنكم بعد ما أنزلكم الله هذه المنزلة ، وأنعم عليكم بما تعلمون وما لا تعلمون ، وجعلكم من أكبر أسباب قبول الناس لدين ربكم ، وسنة نبيكم ، وجهادكم في ذلك ، وصبركم على مخالفة دين الآباء ، أنكم ترتدون على أعقابكم.

وسبب هذا : أنه ذكر لي عنكم ، أنكم ظننتم أني أعنيكم ببعض الكلام ، الذي أجبت به من اعتقد حل الرشوة ، وأنه

مزعلكم ، فيا سبحان الله ! كيف أعنيكم به وأنا كاتب لكم تسجلون عليه ، وتكونون معي أنصاراً لدين الله.

وقيل لي : إنكم ناقدون علي بعض الغلظة فيه ، والأمر أغلظ مما ذكرنا ، ولولا أن الناس إلى الآن ما عرفوا دين الرسول ، وأنهم يستنكرون الأمر الذي لم يألفوه ، لكان شأن آخر ؛ بل والله الذي لا إله إلا هو ، لو يعرف الناس الأمر على وجهه ، لأفتيت بحل دم ابن سحيم وأمثاله ، ووجوب قتلهم ، كما أجمع على ذلك أهل العلم كلهم ، لا أجد في نفسي حرجاً.

ولكن إن أراد الله أن يتم هذا الأمر ، تبين أشياء لم تخطر لكم على بال ، وإن كانت من المسائل التي إذا طلبتم الدليل ، بينا أنها إجماع أهل العلم ؛ وبالحاضر فلا يخفاكم أن معي غيظاً عظيماً ومضايقة من زعلكم ، وأنتم تعلمون أن الله ألزم ، والدين لا محاباة فيه ، وأنتم من قديم لا تشكون في ، والآن غايتكم قاربة ، وداخلتكم الريبة ، وأخاف أطول الكلام ، فيجرى فيه شيء يزعلكم ، وأنا في بعض الحدة ، فأنا أشير عليكم وألزم : أن عبد الوهاب يزورنا يومين أو ثلاثة أو أكثر ، يصير قطعاً لهذه الفتنة ، ويخاطبني وأخاطبه من الرأس.

وإن كان كبر عليه الأمر ، فيوصي لي وأعنى له ، فإن الأمر الذي يزيل زعلكم ، ويؤلف الكلمة ، ويهديكم الله بسببه

نحرص عليه ، ولو كان أشق من هذه ، اللهم إلا أن تكونوا رأيتم شيئاً من أمر الله ، فالواجب عليكم اتباعه ، والواجب علينا طاعتكم والانقياد لكم ، وإن أبينا كان الله معكم وخلقه.

ولا يخفاكم : أنه وصلني أمس رسالة في صفة مذاكرتكم في التذكير ، ويطلبون مني جواباً عن أدلتكم ، وأنتم ضحكتم على ابن فيروز ، وتسافهتموه ، وتساخفتم عقله في جوابه ، وانحرفتم تعدلون عداله ، لكن ما أنا بكاتب لهم جواباً ، لأن الأمر معروف أنه منكم ، وأخاف أن أكتب لهم جواباً فينشرونه ، فيزعلكم ، وأشوف غايتكم قاربة ، وتحملون الأمر على غير محمله ، والسلام.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب : إلى عبد الله بن عيسى ؛ وما ذكرت أن الحمولة زعلين من تلك الكلمة ، فلا يخفى ، هو لأجل كتاب قرأه سليمان ، ورحت أنا وإياه لابن عقيل لنسأله عن هذا ، وتقدمت إلى بيته ، ولحقنى هو وابن ناصر قبل أواجه أحمد ، وقال ابن ناصر : إني كاتب هذه الكلمة من عندي ما درى بها ، فلا تشرفوه ولا شرفناه بها ، أنا ما دريت بها ، لا أنا ولا ابن عقيل.

والعجب : أنهم يزعلون علي وينقدون ، ويقولون إنه

يصدق الأكاذيب ، وتغيره علينا ، وهم نقدوا على أنفسهم ، أنهم يزعلون ويتغيرون ، بلا خبر صدق ولا كذب ، إلا ظن سوء ظنوه ، فإن كان كلمة قيلت عندنا يحملونها ، فتراهم يلقون كلاماً كباراً فيهم وفي غيرهم في الدين والدنيا ، خصوصاً في هذه القضية ، يحكى عندنا كلاماً ، ما يتجاسر العاقل ينطق به.

فإن كان مذكور لكم أني قائل شيئاً ، أو قائل أحد بحضرتي كلام سوء ولا رددت عليه ، فاذكروا لي ، فالتنبيه حسن ، ولا يدخل خاطري ، إلا ربما أني أعرف أنه محبة وصفو ؛ والذي يكدر الخاطر : زعلكم ، وإظهاركم للناس الزعل والتغير ، بسبب ظن السوء ، وإلا ما من قبلكم كذب ولا صدق ؛ وأما من باب السؤالات ، وأنكم بلغكم أني ظان أنها من عبد الله ، فهو أعجب ، كيف تظنون أني ما أعرف خط ابن صالح ؛ وأيضاً : أفهم أن عبد الله لا يسأل عن مثل هذا.

وأيضاً : أنا ما أنقد عليه ولا عليكم إلا قلة الحرص والسؤال عن هذا الأمر ، لما فتح الله عليكم منه بعض الشيء ، وأود ما يجيء جماميل إلا ومعهم من عندكم سؤالات عن هذا وأمثاله ، فكيف أزعل منه ؟ ! بل هذا هو الذي يرضيني ، لكن هذه أنتم معذورون فيها ، إذا كانت عن ابن عمر ، وهو متوهم ، ما كلمني في هذا الأمر لما وقع ، ولا يدري عن الذي في خاطري ، لكنه يسمع من أهل الجنوب

وغيرهم ، وتعرف حال الكلام من بعيد ، فهذا صفة الأمر.

فإن كان أنتم المخالفون المتغيرون ، فالحق عليكم ، فإن كان جرى مني شيء تنقده ، فأحب أن تنبهني عليه ، لا تترك شيئاً في خاطرك من قبلي ، وإن كنتم متجرفين على التغير ، وجاءتكم الفتنة ، وودكم ببرد الأرض ، فهذا شيء آخر.

وأما قولك : إن الأمور ليست على الذي أعهد ، وتشيرون علي بترك الكلام ، فلا أدري أيش مرادكم ، مرادك أني متكلم في أحد لا ينبغي الكلام فيه ، ممن لا يظهر إلا الإيمان ، ولو ظنينا فيه النفاق ، فهذا الكلام مقبول ، وإن كان بلغك عني شيء ، فنبهني جزاك الله خيراً.

وإن كان مرادك أني أسكت عمن أظهر الكفر والنفاق ، وسل سيف البغي على دين الله وكتابه ورسوله ، مثل ولد ابن سحيم ، ومن أظهر العداوة لله ورسوله ، من أهل العيينة أو الدرعية أو غيرهم ، فهذا لا ينبغي منك ولا يطاع أحد في معصية الله ؛ فإن وافقتمونا على الجهاد في سبيل الله ، وإعلاء كلمة الله ، فلكم الحظ الأوفر ، وإلا لن تضروا الله شيئا ، وقد ذكر النبي ﷺ أن الطائفة المنصورة ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم (وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) [الرعد : ٤٢].

وقد ذم الله الذي لا يثبت على دينه إلا عند ما يهواه ،

فقال : (ومن الناس من يعبد الله على حرف) الآية [الحج : ١١] وينبغي لكم إذا عجزتم أو جبنتم ، أنكم ما تلوموننا ، ونحمد الله الذي يسر لنا هذا ، وجعلنا من أهله ، وقد أخبر أنه عند وجود المرتدين ، فلا بد من وجود المحبين المحبوبين ؛ فقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عند دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) الآية [المائدة : ٥٤] جعلنا الله وإياكم من الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم.

وله أيضاً ، رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب : إلى عبد الوهاب بن عبد الله ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : وصل كتابك ، وما ذكرت فيه الظن والتجسس ، وقبول خبر الفاسق ، فكل هذا حق أريد به باطل ؛ والعجب منك : إذا كنت من خمس سنين ، تجاهد جهاداً كبيراً في رد دين الإسلام ، فإذا جاءك ابن مساعد ، أو ابن راجح ، أو صالح بن سليم ، وأشباه هؤلاء ، الذين نلقنهم شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن عبادة المخلوقات كفر ، وأن الكفر بالطاغوت فرض ، قمت تجاهد وتبالغ في نقض ذلك ، والاستهزاء به ، وليس الذي يذكر هذا عنك عشرة ، ولا عشرون ولا ثلاثون ،

ولا أنت بمختف في ذلك.

ثم تظن في خاطرك : أن هذا يخفى علي ، وأني أصدقك إذا قلت ما قلت ؛ ولو أن الذي جرى عشر ، أو عشرون أو ثلاثون مرة ، أمكن تعداد ذلك ؛ وأحسن ما ذكرت ، أنك تقول : (ربنا ظلمنا أنفسنا) [الأعراف : ٢٣] وتقر بالذنب ، وتجاهد في إطفاء الشرك وإظهار الإسلام كما جاهدت في ضده ، ويصير ما تقر به كأن لم يكن ، فإن كنت تريد الرفعة في الدنيا والجاه ، حصل لك بذلك ما لا يحصل بغيره من الأمور بأضعاف مضاعفة ، وإن أردت به الله والدار الآخرة ، فهي التجارة الرابحة ، وأتتك الدنيا تبعاً.

وإن كنت تظن في خاطرك : أنا نبغي نداهنك في دين الله ، فلو كنت أجل عندنا مما كنت فأنت مخالف ، فإن كنت تتهمني بشيء من أمور الدنيا فلك الشرهة ، فإن كان أني أدعو لك في سجودي ، وأنت وأبوك أجل الناس عندي ، وأحبهم إلي ، وأمرك هذا أشق علي من أمر أهل الأحساء ، خصوصاً بعد ما استركبت أباك وخربته ، فعسى الله أن يهدينا وإياك لدينه القيم ، ويطرد عنا الشيطان ، ويعيذنا من طريق المغضوب عليهم والضالين.

سئل الشيخ : عبد الله بن الشيخ محمد رحمهما الله ، عن رجل دخل بيتاً بعد المغرب ، وفيه امرأتان ، وأتاه رجل من قرابات المرأتين ، وجرحه جراحات ، وهو في المنزل الذي في البيت ، وليس معه في المنزل ، بل في البيت . . . إلخ .

فأجاب : فعل هذا الرجل الذي سطا في الرجل المتهم ، الذي وجده في البيت ، فعل محرم ، وتعد وظلم ، يجب تأديبه وتعزيره على فعله ذلك ، بقدر ما يزجره وأمثاله عن مثل هذا الفعل ، ويجب عليه القصاص ، أو الدية القصاص فيما يمكن فيه القصاص ، والدية فيما لا يمكن فيه قصاص ، إلا أن يرضى بالدية في الجميع .

وأما الرجل المتهم : فأكثر ما يفعل معه الأمير ، يعزره بالضرب والنفي بالاجتهاد ، والزيادة على ذلك ظلم وتعد لحدود الله ، وإن أنكر الساطي بعض الجروح ، وأقر ببعضها ، فعليه إقامة البينة على دعواه ، أن أحداً شاركه في ذلك ، وإن لم يجد بينة ، فالقول قول المجني عليه بيمينه ، أنها من هذا الرجل المعين ، لأجل قرينة الحال ، أن الجميع من هذا الجاني .

ويجب على كل مؤمن : الرضا بحكم الله ورسوله ، ولا يجد في نفسه حرجاً بما قضى الله ورسوله ، سواء وافق عادته وهواه ، أو خالفهما ، ومن كان في قلبه مرض أو نفاق انقاد

للشرع فيما وافق هواه، وخالفه فيما يخالف هواه وعادته، وذلك من خصال المنافقين، الذين قال الله فيهم: ﴿ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً﴾ [النساء: ٦٠] ومن أراد غير حكم الله ورسوله، فقد أراد حكم الطاغوت، والعجب ممن يسمع كلام الكفر والنفاق في مجلسه، ولا ينكر على من قاله، بل يسكت عنه، فيكون شريكاً له في الإثم.

سئل الشيخ: حمد بن ناصر، عن المنكر الذي يجب إنكاره، هل يسقط الإنكار إذا بلغ الأمير؟

فأجاب: اعلم أن إنكار المنكر يجب بحسب الاستطاعة، كما قال النبي ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان» وحينئذ: إذا وقع المنكر وبلغ الأمير فلم يغيره، لم يسقط إنكاره، بل ينكره بحسب الاستطاعة، لكن إن خاف حصول منكر أعظم، سقط الإنكار وأنكر بقلبه؛ وقد نص العلماء: على أن المنكر إذا لم يحصل إنكاره إلا بحصول منكر أعظم منه، أنه لا ينبغي، وذلك: لأن مبنى الشريعة على تحصيل المصالح، وتقليل المفاسد.

وقال الشيخ : عبد الرحمن بن حسن ، رحمه الله ، وأما الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، فهو فرض باليد واللسان والقلب مع القدرة ، فأما فرضه باليد واللسان ، فإنه من فروض الكفايات ، إذا قام به طائفة سقط عن الباقين ، وإن تركوه كلهم أثموا ؛ وأما القلب فلا يسقط عنه بحال ، قال الله تعالى : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) [آل عمران : ١٠٤].

وقال في حق من تركه : (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) [المائدة : ٧٩] وفي الحديث الصحيح (من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » وفي رواية « وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل ».

قال الشيخ : عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، عفا الله عنه :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الشيخ المكرم حمد بن عتيق ، سلك الله بي وبه أهدى نهج وطريق ، ومنحنا بمنه حسن الدعوة إليه بالتحقيق ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فإني أحمد إليك الله سبحانه على نعمه ، والخط وصل وصلك الله بما يقربك إليه ، وما أشرت إليه صار معلوماً ، لا سيما الإشارة الخفية ، والنكت الأدبية ، التي منها : تشبيه أخيك بالطير المبرقع ، وإيراد الوعظ ، وأنت بمكان علو أرفع ، وكنت حال وصوله قد قرأته ، بمرأى من أهل الأدب ومسمع ؛ فمن قائل ــ عند سماعه ــ هذا الرجل طبعه الغلظة والجمود ، وآخر يقول : كأنه لا يحسن الدعوة إلى ربنا المعبود.

فقلت : كلا ، إنه ابن جلا ، وله السبق في مضمار الديانة والعلى ، لكن من عادته أنه يتجاسر على أحبابه ،

ويزدري رتب أخدانه وأترابه ، والمحب له الدلال ، والمرء يشرق بالزلال.

فاعلم هديت الطريق ، وفزت بحظ من النظر والتحقيق : أن الله لما ابتعث نبيه ﷺ بهذا الدين الحنيفي ، ولم يكن أحد من أهل الأرض عربيهم وعجميهم ، قرويهم وبدويهم ، يعرف الحق ويعمل به ، إلا بقايا من أهل الكتاب.

وأما الأكثرون : فقد اجتالتهم الضلالات والعادات، عن فطرة الله التي فطر الناس عليها، فأيد الله دينه مع غربة هذا الدين ، ومخالفته لما عليه الأكثرون ، بأعظم حجة وآية ، كانت لأكثر من أسلم سبب وقاية ، وتلك هو الخلق العظيم ، والرأي الراشد الحليم ؛ فمكث على ذلك يدعو ويذكر ، ويعظ وينذر ، مع غاية اللطف واللين.

فتارة يكنى المخاطبين ، وطوراً يأتي نادي المتقدمين والمترئسين ، وحينا يقول : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ؛ وناهيك بخلق مدحه القرآن ، وأثنى على حلمه في الدعوة والبيان.

ولا يرد على المعنى قوله سبحانه وتعالى : (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) الآية [التوبة : ٧٣] كما ظنه بعض المتطوعة ديدنا لرسول الله ﷺ ، فإن هذا يصار إليه إذا تعينت الغلظة ولم يجد اللين ، كما هو ظاهر مستبين ؛ كما قيل : آخر الطب الكي.

وهو أيضاً مع القدرة ، ويشترط أن لا يترتب عليه مفسدة ، كما قال : (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم) [الأنعام : ١٠٨] وقد أخذ بعض الناس من هذا : أن درأ المفاسد يقدم على جلب المصالح ، كما هو مقرر في علم الأصول.

ثم إن الآية : آية الغلظة مدنية ، بعد تمكن الرسول ﷺ وأصحابه من الجهاد باليد ، وظهور الاستمرار على الكفر من أعدائهم ، فوقعت الغلظة في مركزها حيث لم ينفع اللين ، وأسعد الناس بوراثة الرسول ﷺ في دعوة الخلق ، أكملهم في متابعته له في هذا.

وكان الصديق أكمل الناس ، ولذلك أسلم على يده ، وانتفع به أمم كثيرة ، بخلاف غيره ؛ فقد قيل لبعضهم : إن منكم منفرين ، والقصد من التشريع والأوامر : تحصيل المصالح ودرء المفاسد حسب الإمكان ، وقد لا يمكن إلا مع ارتكاب أخف الضررين ، أو تفويت أدنى المصلحتين ، واعتبار الأشخاص والأزمان والأحوال أصل كبير ؛ فمن أهمله وضيعه ، فجنايته على الشرع وعلى الناس أعظم جناية.

وقد قرر العلماء هذه الكليات والجزئيات ، وفصلوا الآداب الشرعيات ، فمن أراد أن ينصب نفسه في مقام الدعوة ، فليتعلم أولا وليزاحم ركب العلماء ، قبل أن يرأس ، فيدعو بحجة ودليل ، ويدري كيف السير في ذلك السبيل ؛

فإن الصناعة لا يعرفها إلا من يعانيها ، والعلوم لا يدريها إلا من أخذها عن أهلها ، وصحب راويها.

ما كل من طلب المعالي نافذا فيها ولا كل الرجال فحول

هذا وقد كنت أظن أنكم تحبون من هاجر إليكم ، وتراعون حق أسلافه في المشيخة عليكم ، وكأن العلم وتعليمه ، وحق الشيخ وتكريمه ، غير معتبر لدى الجمهور ، بل قصدهم : المناصب والظهور ، قال الشيخ : وحدثنا ، وجلس الاستاذ وأنبأنا ، هو غاية قصد الأكثرين ، إلا عباد الله المخلصين ؛ والسلام عليكم وعلى من حضر من المسلمين لـديكـم ، ومـا بسطـت لـك الكـلام ، إلا محبـة وإعـلام ، وصلى الله على محمد.

وله أيضاً : رحمه الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف : بن عبد الرحمن ، إلى الأخ المكرم : عبد الرحمن بن جربوع ، وفقه الله للعمل بدينه المشروع ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فنحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، على سوابغ نعمه وجزيل عطائه وكرمه ، وعلى ما ألبسنا من ملابس فضله ، وأما اختصنا به من عظيم العطاء ، الذي صرفه عمن شاء بعد له ، والخط وصل ، وصلك الله إلى ما يرضيه ،

ونظمك في سلك من يخشاه ويتقيه ، وأوصيك بتقوى الله ، والحرص على معرفة تفاصيلها على القلوب والجوارح ، فإنك في وقت كثر قراؤه ، وقلّ فقهاؤه.

وما ذكرت : من طلب الفائدة ، بما ورد من النصوص الشرعية ، الدالة على وجوب الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، فهذا مما لا يخفى آحاد العامة من المسلمين ، فضلاً عن الطلبة والمتعلمين ، وهذا الأصل من آكد الأصول الإسلامية ، وأوجبها وألزمها ، وقد ألحقه بعضهم بالأركان ، التي لا يقوم بناء الإسلام إلا عليها ، وهو من فروض الكفاية ، لا يسقط عن المكلفين ، إلا إن قام به طائفة يحصل بها المقصود الشرعي.

وفرض الكفاية : آكد من فرض العين من جهة متعلقه ، لأن الخطاب به لجميع الأمة ، وإنما أرسلت الرسل ، وأنزلت الكتب ، للأمر بالمعروف ، الذي رأسه ، وأصله : التوحيد والنهي عن المنكر ، الذي رأسه وأصله الشرك ، والعمل لغير الله ، وشرع الجهاد لذلك ، وهو قدر زائد على مجرد الأمر والنهي ، ولولا ذلك ما قام الإسلام ، ولا ظهر دين الله ، ولا علت كلمته.

ولا يرى تركه والمداهنة فيه ، إلا من أضاع حظه ونصيبه من العلم والإيمان ؛ قال تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) [آل عمران :

١١٠] وقال تعالى : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) [آل عمران : ١٠٤].

فهذه الآيات تدل على وجوبه ، وأن القائم به خير الناس وأفضلهم ، وأن الخيرية لا تحصل إلا بذلك ؛ وفيها : أن الفلاح محصور في أهل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو الفوز بالسعادة الأبدية.

وأما الوعيد على تركه ، فمثل قوله تعالى : (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) الآية [المائدة : ٧٨ ، ٧٩] ففي هذه الآية : لعنهم على ألسن أنبيائهم ، بترك النهي عن المنكر والأمر بالمعروف ، واللعن ، هو : الطرد والإبعاد عن الله وعن رحمته.

وذكر بعض المفسرين هنا حديثاً « أن من كان قبلكم كانوا إذا عمل العامل فيهم بالخطيئة ، جاءه الناهي تعذيراً ، فإذا كان الغد جالسه وواكله وشاربه ، كأن لم يره على خطيئة بالأمس ، فلما رأى الله ذلك منهم ، ضرب بقلوب بعضهم على بعض ، ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذي نفس محمد بيده ، لتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، ولتأخذن على يد السفيه ، ولتأطرنه على الحق أطراً ، أو ليضربن الله

بقلوب بعضكم على بعض ، ثم يلعنكم كما لعنهم ».

وذكر ابن أبي الدنيا ، عن إبراهيم بن عمرو الصنعاني ، قال : أوحى الله عز وجل إلى يوشع بن نون ، إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم ، وستين ألفاً من شرارهم ، قال يا رب : هؤلاء الأشرار ، فما بال الأخيار ؟ قال : إنهم لم يغضبوا لغضبي ، وكانوا يواكلونهم ويشاربونهم.

وذكر أيضاً ، من حديث ابن عمر : لينقضن الإسلام عروة عروة ، حتى لا يقال الله الله ، لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ، أو ليسلطن الله عليكم شراركم ، فيسومونكم سوء العذاب ، ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم ، ولتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، أو ليبعثن الله عليكم من لا يرحم صغيركم ، ولا يوقر كبيركم.

وفي المسند مرفوعاً « يا أيها الناس إن الله يقول : مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ، قبل أن تدعوني فلا أجيبكم ، وتستنصروني فلا أنصركم ، وتسألوني فلا أعطيكم » وفي حديث ابن عباس « وما ترك قوم الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، إلا لم ترفع أعمالهم ولم يسمع دعاؤهم » رواه الطبراني.

وذكر الإمام أحمد رحمه الله ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : يوشك القرى أن تخرب ، وهي عامرة ، قالوا : كيف تخرب وهي عامرة ؟ قال : إذا علا فجارها

أبرارها ، وساد القبيلة منافقوها ؛ والأحاديث في هذا كثيرة ، تطلب من مظانها.

فصـــل

وترك ذلك على سبيل المداهنة ، والمعاشرة ، وحسن السلوك ، ونحو ذلك مما يفعله بعض الجاهلين ، أعظم ضرراً ، وأكبر إثماً من تركه لمجرد الجهالة ، فإن هذا الصنف ، رأوا أن السلوك وحسن الخلق ، ونيل المعيشة لا يحصل إلا بذلك ، فخالفوا الرسل وأتباعهم ، وخرجوا عن سبيلهم ومنهاجهم ، لأنهم يرون العقل إرضاء الناس على طبقاتهم ، ويسالمونهم ، ويستجلبون مودتهم ومحبتهم ، وهذا مع أنه لا سبيل إليه ، فهو إيثار للحظوظ النفسانية والدعة ، ومسالمة الناس وترك المعاداة في الله ، وتحمل الأذى في ذاته.

وهذا في الحقيقة هو الهلكة في الآجلة ، فما ذاق طعم الإيمان ، من لم يوال في الله ويعاد فيه ، فالعقل كل العقل ، ما أوصل إلى رضا الله ورسوله ، وهذا إنما يحصل بمراغمة أعداء الله ، وإيثار مرضاته ، والغضب إذا انتهكت محارمه ؛ والغضب ينشأ من حياة القلب ، وغيرته وتعظيمه ، وإذا عدم الحياة والغيرة والتعظيم ، وعدم الغضب والاشمئزاز ، وسوى بين الخبيث والطيب في معاملته وموالاته ومعاداته ، فأي خير يبقى في قلب هذا؟

وفي بعض الآثار : أن الله أوحى إلى جبرائيل ، أن اخسف بقرية كذا وكذا ، فقال يا رب إن فيهم فلان العابد ؛ قال : به فابدأ ، إنه لم يتمعر وجهه فيّ قط ؛ وذكر ابن عبد البر : أن الله بعث ملكين إلى قرية ليدمّراها ، فوجدا فيها رجلاً قائماً يصلي في مسجد ، فقالا : يا رب ، إن فيها عبدك فلاناً يصلي ، فقال الله عز وجل : دمراها ، ودمراه معهم ، فإنه ما تمعر وجهه فيّ قط ، انتهى.

ومن له علم بأحوال القلوب ، وما يوجبه الإيمان ويقتضيه ، من الغضب لله ، والغيرة لحرماته ، وتعظيم أمره ونهيه ، يعرف من تفاصيل ذلك فوق ما ذكرنا ، ولو لم يكن إلا مشابهة المغضوب عليهم والضالين ، في الأنس بأهل المعاصي ، ومواكلتهم ، ومشاربتهم ، لكفى بذلك عيباً ، والله الموفق والهادي ، لا إله غيره ، والسلام.

وقال أيضاً الشيخ : عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، وأما الفرق بين المداراة والمداهنة ، فالمداهنة : ترك ما يجب لله من الغيرة ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والتغافل عن ذلك ، لغرض دنيوي ، وهوى نفساني ، كما في حديث « أن من كان قبلكم كانوا إذا فعلت فيهم الخطيئة ، أنكروها ظاهراً ، ثم أصبحوا من الغد يجالسون أهلها ، ويواكلونهم ويشاربونهم ، كأن لم يفعلوا شيئاً بالأمس ، فالاستئناس ، والمعاشرة مع القدرة على الإنكار ، هي المداهنة.

وثمود لو لم يدهنوا في ربهم لم تدم ناقتهم بسيف قدار

وأما المداراة ، فهي : درء الشر المفسد بالقول اللين ، وترك الغلظة ، أو الاعراض عنه إذا خيف شره ، أو حصل منه أكبر مما هو ملابس ؛ وفي الحديث « شركم من اتقاه الناس خشية فحشه » وعن عائشة رضي الله عنها : أنه استأذن على النبي ﷺ رجل ، فقال : « بئس أخو العشيرة هو » فلما دخل على النبي ﷺ ألان له الكلام ، فقالت عائشة : قلت فيه يا رسول الله ما قلت ؟ فقال : « إن الله يبغض الفحش والتفحش ».

وقال أيضاً رحمه الله تعالى : من حكمة الرب تعالى ، أنه ابتلى عباده المؤمنين ، الذين يدعون الناس إلى ما دعا إليه النبي ﷺ من الدين ، بثلاثة أصناف من الناس ، وكل صنف له أتباع.

الصنف الأول : من عرف الحق فعاداه حسداً وبغياً ، كاليهود ، فإنهم أعداء الرسول والمؤمنين ، كما قال تعالى (بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباءو بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين) [البقرة : ٩٠] (وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) [البقرة : ١٤٦].

الصنف الثاني : الرؤساء أهل الأموال ، الذين فتنتهم

دنياهم وشهواتهم ، لما يعلمون أن الحق يمنعهم من كثير مما أحبوه وألفوه من شهوات الغي ، فلم يعبؤوا بداعي الحق ، ولم يقبلوا منه.

الصنف الثالث : الذين نشؤوا في باطل وجدوا عليه أسلافهم ، فهم يظنون أنهم على حق وهم على الباطل ، فهؤلاء لم يعرفوا إلا ما نشؤوا عليه (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً) [الكهف : ١٠٤].

وكل هذه الأصناف الثلاثة وأتباعهم أعداء الحق ، من لدن زمن نوح إلى أن تقوم الساعة ، فأما الصنف الأول : فقد عرفت ما قال الله فيهم ؛ وأما الصنف الثاني : فقد قال الله فيهم : (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدى القوم الظالمين) [القصص : ٥٠]. وقال عن الصنف الثالث : (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون) [الزخرف : ٢٢] وقال : (إنهم ألفوا آباءهم ضالين ، فهم على آثارهم يهرعون) ، [الصافات : ٦٩ ــ ٧٠].

وقال الشيخ : حمد بن عتيق رحمه الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم

من حمد بن عتيق : إلى من بلغه من المسلمين ، ألزمهم الله شرائع الدين ، وجنبهم طريق الكفار والمنافقين آمين ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : فالموجب للخط هو النصيحة لكم ، والمعذرة من الله في إبلاغكم ، فإن الله تعالى يقول : (إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) [البقرة : ١٥٩] وقال تعالى : (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) [المائدة : ٧٨ ، ٧٩].

وقد سمعتم فيما يتلى عليكم من حلول العقوبات ، عند ظهور المنكرات ، ولكن قد فتح الشيطان لكثير من الناس أبواباً من الشر ، في إسقاط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وألقاها على أناس فيهم شبهة دين ، حتى اعتقدوها أعذاراً لهم ، وإنما هي من زخارف الشياطين ؛ ولكن إذا تبين : أن الزاني والسارق وشارب الخمر ، أحسن حالاً عند الله من هؤلاء الجنس ، فهذا كاف في شناعة مذهبهم

وسوء منقلبهم ، فنسأل الله العفو والعافية.

ومما ينبغي أن يعلم : أن العقل على ثلاثة أنواع ، عقل غريزي ، وعقل إيماني مستفاد من مشكاة النبوة ، وعقل نفاقي شيطاني ، يظن أربابه أنهم على شيء ، وهذا العقل هو حظ كثير من الناس بل أكثرهم ، وهو عين الهلاك ، وثمرة النفاق ؛ فإن أربابه يرون أن العقل إرضاء الناس جميعهم ، وعدم مخالفتهم في أغراضهم وشهواتهم ، واستجلاب مودتهم ، ويقولون : صلح نفسك بالدخول مع الناس ، ولا تبغض نفسك عندهم ، وهذا هو إفساد النفس ، وهلاكها من أربعة أمور.

أحدها : أن فاعل ذلك قد التمس رضا الناس بسخط الله ، وصار الخلق في نفسه أجل من الله ؛ ومن التمس رضا الناس بسخط الله ، سخط الله عليه وأسخط عليه الناس ، فقد جاء أن الله تعالى يقول : « إذا غضبت لعنت ، ولعنتي تبلغ السابع من الولد ».

فإذا ترك القادر المعروف فلم يأمر به ، والمنكر فلم ينه عنه ، فقد تسبب أن الله يلعنه لعنة تبلغ السابع من ولده ، ومصداق ذلك قوله تعالى : ﴿ لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ فقد ظهر : أن هذا المداهن ، قد أفسد نفسه من حيث يظن أنه يصلحها.

الثاني : أن المداهن ، لا بد أن يفتح الله له باباً من الذل والهوان من حيث طلب العز ؛ وقد قال بعض السلف : من ترك الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، مخافة المخلوقين ، نزعت منه الطاعة ، فلو أمر ولده أو بعض مواليه لاستخف بحقه ، فكما هان عليه أمر الله ، أهانه الله وأذله (نسوا الله فنسيهم) [التوبة : ٦٧].

الثالث : أنها إذا نزلت العقوبات ، فالمداهن داخل فيها ، كما في قوله تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) [الأنفال : ٢٥] وفي المسند والسنن عن أبي عبيدة ، عن عبد الله بن مسعود قال : قال ﷺ : « إن من كان قبلكم إذا عمل العامل بالخطيئة ، جاءه الناهي تعذيراً إليه ، فإذا كان الغد جالسه ، وواكله وشاربه ، كأنه لم يره على خطيئة بالأمس ، فلما رأى الله ذلك منهم ، ضرب بقلوب بعضهم على بعض ، ثم لعنهم (على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) ، « والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، ولتأخذن على يد السفيه ، ولتأطرنه على الحق أطرا ، أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض ، ثم ليلعنكم كما لعنهم ».

وذكر ابن أبي الدنيا ، عن وهب بن منبه ، قال : لما أصاب داود الخطيئة ، قال يا رب اغفر لي ، قال قد غفرتها لك ، وألزمت عارها بني إسرائيل ، قال لم يا رب ؟ كيف ـ

وأنت الحكم العدل لا تظلم أحداً ـ أنا أعمل الخطيئة ، وتلزم عارها غيري ؟! فأوحى الله إليه : أنك لما عملت لم يعيبوا عليك بالانكار.

وذكر ابن أبي الدنيا : أن الله أوحى إلى يوشع بن نون ، إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم ، وستين ألفاً من شرارهم ، قال يا رب : هؤلاء الأشرار ، فما بال الأخيار ؟ قال : إنهم لم يغضبوا لغضبي ، وكانوا يواكلونهم ويشاربونهم ؛ وذكر ابن عبد البر وغيره : أن الله تعالى أمر ملكاً من الملائكة ، أن يخسف بقرية ، فقال يا رب : إن فيهم فلاناً الزاهد العابد ، قال به فابدأ واسمعني صوته ، إنه لم يتمعر وجهه فيّ يوماً قط ؛ فالنجاة عند نزول العقوبات ، هي لأهل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كما قال تعالى : (فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء) الآية [الأعراف : ١٦٥].

الرابع : أن المداهن ، الطالب رضا الخلق ، أخبث حالاً من الزاني والسارق والشارب ، قال ابن القيم رحمه الله تعالى : وليس الدين بمجرد ترك المحرمات الظاهرة ، بل بالقيام مع ذلك بالأمور المحبوبة لله ، وأكثر الدينين لا يعبؤون منها ، إلا بما شاركهم فيه عموم الناس ؛ وأما الجهاد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والنصيحة لله ورسوله وعباده ، ونصرة الله ورسوله وكتابه ودينه ، فهذه الواجبات ،

لا يخطرن ببالهم ، فضلاً عن أن يريدوا فعلها ، فضلاً عن أن يفعلوها ؛ وأقل الناس ديناً ، وأمقتهم إلى الله ، من ترك هذه الواجبات ، وإن زهد في الدنيا جميعها ؛ وقلّ أن يرى منهم من يحمر وجهه ؛ ويتمعّر في الله ، ويغضب لحرماته ، ويبذل عرضه في نصرة دينه ؛ وأصحاب الكبائر أحسن حالاً عند الله من هؤلاء ، انتهى.

فلو قدر : أن رجلاً يصوم النهار ، ويقوم الليل ، ويزهد في الدنيا كلها ، وهو مع ذلك لا يغضب ، ولا يتمعّر وجهه ويحمر لله ، فلا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر ، فهذا الرجل من أبغض الناس عند الله ، وأقلهم ديناً ، وأصحاب الكبائر أحسن حالاً عند الله منه.

وقد حدثني من لا أتهم ، عن شيخ الإسلام ، إمام الدعوة النجدية ، أنه قال مرة : أرى ناساً يجلسون في المسجد على مصاحفهم ، يقرؤون ويبكون ، فإذا رأوا المعروف لم يأمروا به ، وإذا رأوا المنكر لم ينهوا عنه ، وأرى أناساً يعكفون عندهم ، يقولون ، هؤلاء لحى غوانم ؛ وأنا أقول : إنهم لحى فوائن ؛ فقال السامع : أنا لا أقدر أقول إنهم لحى فوائن ؛ فقال الشيخ ، أنا أقول : إنهم من العمي البكم.

ويشهد لهذا : ما جاء عن بعض السلف ، أن الساكت عن الحق شيطان أخرس ، والمتكلم بالباطل شيطان ناطق ، فلو علم المداهن الساكت ، أنه من أبغض الخلق عند الله ،

وإن كان يرى أنه طيب ، لتكلم وصدع ؛ ولو علم طالب رضا الخلق ، بترك الإنكار عليهم ، أن أصحاب الكبائر أحسن حالاً عند الله منه ، وإن كان عند نفسه صاحب دين ، لتاب من مداهنته ونزع ، ولو تحقق من يبخل بلسانه ، عن الصدع بأمر الله : أنه شيطان أخرس ، وإن كان صائماً قائماً زاهداً ، لما ابتاع مشابهة الشيطان بأدنى الطمع.

اللهم إنا نعوذ بك من كل عمل يغضب الرحمن ، ومن كل سجية تقربنا من التشبه بالشيطان ، أو نداهن في ديننا أهل الشبهات والنفاق والكفران ؛ وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

وقال الشيخ : عبد الله بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، رحمهم الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله بن عبد اللطيف : إلى جناب كافة الإخوان ، من أهل الأرطاوية وغيرهم ، سلمهم الله تعالى من الأسوى ؛ ووفقهم للتمسك بالعروة الوثقى ، وحماهم من الآراء المضلة والأهوى ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وموجب الخط : زيادة تنبيهكم وتفهيمكم ، وتحذيركم عن الشحناء والتفرق والاختلاف ، لما منّ الله عليكم بمعرفة دينه ، وهداكم له ، وأنقذكم من ظلمات الجهل والهوى ، والشرك والردى ، ومن الجاهلية الذين من عاش منهم عاش شقياً ، ومن مات منهم رمى به في النار ؛ وإن الله سبحانه وبحمده : ما قطع الأخوة الإسلامية بين القاتل ظلماً ، وبين المقتول ، مع شدة الوعيد بقتل الظلم ، قال تعالى : (كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفي له من أخيه شيء) [البقرة : ١٧٨] فسماه أخاله ، ولم يقطع هذا الذنب العظيم الأخوة بينهم ، قال تعالى : (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا

إن الله يحب المقسطين ، إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم) [الحجرات : ٩ ، ١٠].

ولم يقطع سبحانه الأخوة بين المسلمين ، وإن وقع بينهما القتال ، وبغى إحدى الطائفتين على الأخرى ؛ وأنتم تهاجرتم ، وتشاحنتم على ما هو دون ذلك ، مما لا يوجب الهجر ، وهذه من أعظم دسائس الشيطان على أهل الإسلام ، أعاذنا الله وإياكم من ذلك.

وأيضاً : منّ الله سبحانه وبحمده ، على من منّ عليه منكم ، بالهجرة والاستيطان ، وهذه نعمة عظيمة ، ندب إليها رسول الله ﷺ من أسلم من الأعراب وغيرهم ، قال في حديث بريدة « ادعهم إلى الهجرة والجهاد ، فإن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين ، وعليهم ما على المهاجرين ، فإن أبوا فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين ، ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء ، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين ».

وأخبر ﷺ عن رجل هاجر ، ثم خرج من هجرته إلى البادية ، فقال : ردة صغرى ، ملعون من فعل ذلك ، والذي يبقى على باديته ويحسن إسلامه ، أحسن عند الله ممن هاجر ثم خرج من هجرته.

وبلغني : أن من أهل الأرطاوية أناساً هاجروا وبنوا ، يريدون الخروج عن الهجرة إلى البادية ، وهذه مصيبة عظيمة ، لا يأمن من فعلها أن يقع في الردة الكبرى ، ويكون

ممن ارتد على عقبيه من بعد ما تبين له الهدى ، فاحذروا ذلك ، واصبروا وصابروا ورابطوا ، واستقيموا على أمر ربكم ، ولا تكونوا ممن بدل نعمة الله كفراً ؛ وأسأل الله لي ولكم التوفيق والهداية ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وقال الشيخ : محمد بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، وفقه الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد اللطيف ، إلى جناب : الإخوان الكرام من أهل الأرطاوية ، سلمهم الله تعالى ، وتولاهم ، وأصلح أحوالهم وعافاهم ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد : فأوصيكم ونفسي بتقوى الله تعالى ، ولزوم طاعته ، وتقديم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ على ما عداهما ، فإن من ظفر بهما فقد نجا ، ومن تركهما فقد ضل وغوى.

وأوصيكم أيضاً : بالبصيرة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإذا أمر الإنسان بأمر من أمور الخير نظر ، فإن كان يترتب على ذلك الأمر خير في العاجل والآجل ، وسلامة في الدين ، وكان الأصلح الأمر به ، مضى فيه بعلم وحلم ونية صالحة ؛ وإن كان يترتب على ذلك الأمر : شر وفتن وتفريق كلمة ، في العاجل والآجل ، ومضرة في الدين والدنيا ، وكان الصلاح في تركه ، وجب تركه ولم يأمر به ،

لأن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح.

وأيضاً : ينبغي لمن قصده الخير والدعوة إلى الله ، التوقع في الأمور والتثبت ، وعدم الطيش والعجلة ، والحرص على الرفق والملاطفة في الدعوة ، فإن في ذلك خيراً كثيراً ، وينبغي له أن يعرف من له قدم صدق ومعرفة راسخة ، فيسأله ويستفتيه ، ولا ينظر إلى الأشخاص ، ولا من ليس له بصيرة.

وهجران أهل المعاصي : يختلف باختلاف الأشخاص والأزمان ، وإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لا يستقيم إلا بالبصيرة ، والمعرفة التامة ؛ وأقل الأحوال ـ إذا لم يحصل للعبد ذلك ـ أن يقتصر على نفسه ، كما قال ﷺ : إذا رأيت شحاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، ودنيا مؤثرة ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه ، فعليك بخاصة نفسك.

فإذا رأى الإنسان من يعمل شيئاً من المعاصي ، أبغضه على ما فيه من الشر ، وأحبه على ما فيه من الخير ، ولا يجعل بغضه على ما معه من الشر قاطعاً ، وقاضياً على ما معه من الخير فلا يحبه ، بل إن كان بغضه له يزجره ، ويزجر أمثاله عن هذه المعصية مثلاً ، هجره وأبغضه ، وإن كان لا يزجره ذلك ، ولا يرتدع هو وأمثاله ، راعى ما فيه الأصلح ، لأن النبي ﷺ هجر من علم أن الهجر يزجره ويردعه ، وقبل معذرة من علم أن الهجر لا ينجع فيه شيئاً ، ووكل سرائرهم إلى الله.

وبلزوم هذه الطريقة مع النية الصالحة ، تندفع المضار ، وتأتلف القلوب ، ويكون على الآمر والناهي الوقار والمحبة ، والله الموفق الهادي للصواب ؛ فاجتهدوا فيما يعود نفعه عليكم في الدنيا والآخرة ، واعلموا : أنه لا ينجي عند اختلاف الناس ، وكثرة الفتن ، إلا البصيرة ؛ وليس كل من انتسب إلى العلم ، وتزيا بزيه ، يسأل ويستفتى وتأمنونه على دينكم.

قال بعض السلف : إن هذا العلم دين ، فانظروا عمن تأخذون دينكم ، ولا تأخذوا عمن هب ودب ، وحرم الفقه والبصيرة ، فإنكم مسؤولون عن ذلك يوم القيامة ، نسأل الله لنا ولكم العافية ، في الدنيا والآخرة ، والتوفيق لما يحبه ويرضى ، إنه ولي ذلك والقادر عليه ، وهو يقول الحق ويهدي السبيل ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وقال الشيخ : عبد الرحمن بن حسن رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، وأشهد أن لا إلٰه إلا الله وحده لا شريك له ، إلٰه الأولين والأخرين ، وقيوم السماوات والأرضين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله النبي الأمين ، وخاتم المرسلين ، صلوات الله وسلامه عليه ، وعلى آله ، وأصحابه ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

من عبد الرحمن بن حسن ، إلى من يصل إليه هذا الكتاب ، من المجاهدين والقرى ، والبادين ، الذين هم إلى الإسلام منتسبين ، وعلى التوحيد معتصمين ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد : فاعلموا وفّقنا الله وإياكم ، أن الله تعالى ــ وله الحمد والمنة ــ منّ علينا ، وعلى كافة أهل نجد ، بالبيعة للإمام عبد الله ابن الإمام فيصل ، لما توفى الله أباه رحمه الله ، وقد صار له همة عالية ، هي أعلى الهمم ، وأوجبها على الإطلاق.

وذلك : للسّعي في تجديد هذا الدين ، الذي منّ الله تعالى بقبوله من الداعي إليه ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله تعالى ، فجعل آل سعود : محمد وأبناؤه ، هم

أنصاره ، وخالفوا أهل نجد وغيرهم ، لأن أكثرهم أجلبوا على ردّ ما دعاهم إليه هذا الشيخ ، من التوحيد ، وكراهته ، وعداوته.

وجعل الله هذه الحمولة ، على قلتهم إذ ذاك : هم أنصاره ، فما زال الأمر يزداد بالجهاد ، حتى أكمله الله في نجد ، وأكثر الحجاز ، والشرق . فيال لها نعمة على من عرفها وقبلها ، وأدى شكرها ، وحصل التفاضل في العلم بالتوحيد ، لكن معرفته على الحقيقة ، تحتاج إلى تجديد ، لا سيما في هذه الأوقات ، التي عمت فيها الغفلة ، والإعراض عن هذا الأصل العظيم ، وهو دين الله الذي رضيه لعباده ، وخلقهم له ، وأرسل به رسله ، وأنزل به كتبه ، وهو إخلاص العبادة لله وحده ، دون ما سواه.

والعبادة: كل ما يحب الله تعالى من عبده أن يقصده به ، فهو عبادة ، لا يجوز أن يصرف منها شيء لغيره ، كالدعاء ، والاستعانة ، وقد ذكر الله تعالى أنواع العبادة في كتابه ، من ذلك الدعاء الذي هو مخ العبادة ، كما قال تعالى : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) ، [الجن : ١٨] وقال تعالى : (قل إنما أدعوا ربي ولا أشرك به أحداً) ، [الجن : ٢٠] وقال تعالى : (له دعوة الحق) الآية [الرعد : ١٤].

والمقصود : أن هذا الأصل العظيم ، الذي هو الإسلام : أن لا يعبد إلا الله ، وأن لا يعبد إلا بما شرع ،

يجب تجديده دائماً ، تعلماً وتعليماً ، ومعرفة أدلته ، وما اشتملت عليه من البيان ، فصار من هد[1] ــ وفقه الله لما يحبه ويرضاه ــ أن ينظر لكم في رجلين من العلماء ، يذكرا نكم نعمة الله عليكم بهذا الدين ، ويبيناه لكم ، وينشرانه فيكم ، ويسألان الخاصة والعامة ، عن الأصول والقواعد ، التي لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى ، حتى يحصل بها بصيرة في معرفة التوحيد من ضده ؛ وفيها معرفة حقوق التوحيد ، من فرائض الإسلام.

فالواصل إليكم علي بن عبد العزيز بن سليم ، وعبد الله بن علي بن جريس ، لما منّ الله به عليهما من معرفة هذا الدين ، والزامهم العامة والخاصة ما منّ الله عليهم به من دينه الذي أعزهم الله به ، وجملهم به.

فالواجب عليكم ردَّة الرَّاس إلى ما ينفعكم ؛ ويصير منكم إقبال بقلوبكم على هذا العلم الذي ما تستغنون عنه ، وحاجتكم إليه أعظم من حاجتكم إلى الطعام والشراب ؛ كذلك يقع أمور فيها إفراط وتفريط في أمر دينكم ، فلا بد من الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ولا بد للناس من آمر يأمرهم ، وناهٍ ينهاهم ، كما قال تعالى : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر

---

(١) بياض بالأصل.

وأولئك هم المفلحون) ، [آل عمران : ١٠٤].

ومن الناس من يتوسع في المحرمات ، كلبس الحرير ، يزينه الشيطان ، والنفس الأمارة بالسوء ؛ كذلك مواقع التهم التي يحصل بها فساد ، فالغفلة عنها فساد ، وغير ذلك [مما تقدمت] الإشارة إليه.

فالإمام ــ وفقه الله وهداه لما يحبه ويرضاه ــ قادهم إليكم ، خوفاً من أن تفعلوا ما يوقع في المحرمات ، ويجلب العقوبات ، العاجلة والآجلة ؛ فيجب على الأمير تركي ، وكل رئيس في قبيلة : القيام بما فيه صلاح البلاد والعباد ، ويدفع الله به كل شر ومكروه ، فإن الله تعالى لا يرضيه من العباد إلا طاعته في الأمور التي نهى عنها وحذر ، والنعمة عليكم عظيمة لمن رزقه الله النية ؛ إذا عرفتم هذا الدين ، حصل فيه أجر عظيم ؛ وغدوة في سبيل الله ، وروحة خير من الدنيا وما عليها ؛ والمجاهد كل أحواله عمل صالح ، حتى نومه ونفسه ، [حماني الله وإياكم] عما يوجب سخطه وغضبه.

وخط الإمام عبد الله تشرفون عليه إن شاء الله تعالى.

وقال الإمام : عبد الله بن فيصل بن تركي رحمهم الله.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله بن فيصل ، إلى الأمير مجاهد بن عبد الله ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : يكون عندك معلوماً : أن الله أوجب الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، كما قال تعالى : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) [آل عمران : ١٠٤] وأوجبه ﷺ كما في الحديث : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ».

وأنت ــ ولله الحمد ــ لك القدرة باليد واللسان ؛ ويذكر لنا : أنه يحدث في بلدتكم بعض المنكرات ، من موالاة المشركين ومحبة أعداء الدين ، وعدم تنظيم أحكام الشرع ، وشرب المسكرات ، والتماهن عن الصلوات بالحاضر ، أنا ملزمك ، ومن ذمتي في ذمتك : أنك تأمر بالمعروف ، وتنهى عن المنكر ، وتنظم أحكام الشرع ، وتأخذ على يد السفيه ، ولا تأخذك في الله لومة لائم.

وعبد المحسن وابنه ، ملزمينهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وما بينوا لك فيلزمك القيام به ، وتجعل معهم من يعاضدهم ، وتجعل في كل طرف إنساناً من أهله ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويكون ناظرة عليهم ؛ ويكون عندك معلوماً : أنه ما يتعرض الآمر بالمعروف والناهي عن المنكر خاص أو عام ، فلا يكفينا نكاله بماله دون حاله ، ويلزمكم ترفعون خبره إلينا.

وكذلك : يذكر لنا أنه ينزل في القيظ عندكم ، في أطراف البلد « صلبة » يحصل منهم فساد ، فأنت نبه عليهم ، لا ينزلها أحد ، ومن نزلها فالأدب في رأسك ، والسلام.

سئل الشيخ : حسن بن حسين بن الشيخ ، عن قوله ﷺ : « للعامل منهم أجر خمسين » الخ؟

فأجاب : اعلم أولاً : أن هذا الحديث المشار إليه ، خرّجه أبو داود والترمذي وابن ماجه ، من طريق عتبة بن حكيم ، عن عمرو بن حارثة ، عن أبي أمية الشَّعْباني ، عن أبي ثعلبة الخشني ، في قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) [المائدة : ١٠٥] أما والله : لقد سألت عنها رسول الله ﷺ ، فقال : « بل ائتمروا بالمعروف ، وتناهوا عن المنكر ، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، ودنيا مؤثرة ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه ، ورأيت أمراً لا بد لك منه » وفي لفظ « لا يدان لك به » « فعليك بخاصة نفسك ، ودع عنك أمر العوام ، فإن وراءكم أيام الصبر ، فمن صبر فيهن كان كمن قبض على الجمر ، للعامل فيهن أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله » قالوا يا رسول الله : أجر خمسين منهم ؟ قال : « أجر خمسين منكم » وعتبة هذا ، قال الحافظ المنذري ، في مختصر السنن لأبي داود ، هو : العباس بن أبي حكيم الهمداني الشامي ، وثقه غير واحد ، وتكلم فيه غير واحد ؛ قلت : وقد حكم الترمذي على هذا الحديث ، أنه حسن غريب.

إذا عرفت ذلك ، فالمعنى الذي لأجله استحق الأجر العظيم ، والثواب ، وساوى فضل خمسين من الصحابة ، إنما هو لعدم المعاون والمساعد ، على ما ذكره الحافظ أبو

سليمان الخطابي ، وأبو الفرج عبد الرحمن بن رجب وغيرهما.

فالمستقيم على المنهج السوي ، والطريق النبوي ، عند فساد الزمان ، ومروج الأديان غريب ، ولو عند الحبيب ، إذ قد توفرت الموانع ، وكثرت الآفات ، وتظاهرت القبائح والمنكرات ، وظهر التغيير في الدين والتبديل ، واتباع الهوى والتضليل ، وفقد المعين ، وعز من تلوذ به من الموحدين ، وصار الناس كالشيء المشوب ، ودارت بين الكل رحى الفتن والحروب ، وانتشر شر المنافقين ، وعيل صبر المتقين ، وتقطعت سبل المسالك ، وترادفت الضلالات والمهالك ؛ ومنع الخلاص ولات حين مناص ، فالموحد بينهم أعز من الكبريت الأحمر ، ومع ذلك فليس له مجيب ولا راع ، ولا قابل لما يقول ولا داع.

وقد نصبت له رايات الخلاف ، ورمى بقوس العداوة والاعتساف ، ونظرت إليه شزر العيون ، وأتاه الأذى من كل منافق مفتون ؛ واستحكمت له الغربة ، وأفلاذ كبده تقطعت مما جرى في دين الإسلام ، وعراه من الانثلام والانفصام ، والباطل قد اضطرمت ناره ، وتطاير في الآفاق شراره ، ومع هذا كله ، فهو على الدين الحنيفي مستقيم ، وبحجج الله وبراهينه مقيم ، فبالله ، قل لي : هل يصدر هذا إلا عن يقين صدق راسخ في الجنان ، وكمال توحيد وصبر وإيمان ، ورضا

وتسليم لما قدره الرحمن ، وقد وعد الله الصابرين جزيل الثواب (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) [الزمر : ١٠] وقد قال بعض العلماء رحمهم الله : من اتبع القرآن والسنة ، وهاجر إلى الله بقلبه ، واتبع آثار الصحابة ، لم يسبقه الصحابة ، إلا بكونهم رأوا رسول الله ﷺ انتهى.

وفي ذلك الزمان ، فالكل له أعوان وإخوان ، ومساعدون ومعاضدون ، ولهذا قال علي بن المديني ، كما ذكره عنه ابن الجوزي ، في كتاب صفوة الصفوة ، ما قام أحد بالإسلام بعد رسول الله ﷺ ما قام أحمد بن حنبل ، قيل يا أبا الحسن : ولا أبا بكر الصديق ؟ قال : إن أبا بكر الصديق رضي الله عنه ، كان له أصحاب وأعوان ، وأحمد بن حنبل لم يكن له أصحاب ، انتهى.

وقد روى الإمام أحمد ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال قال رسول الله ﷺ : « بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ ، فطوبى للغرباء » قيل يا رسول الله : ومن الغرباء ؟ قال : « النزاع من القبائل » ورواه أبو بكر الآجري الحنبلي ؛ وعنده ، قيل : منهم يا رسول الله ؟ قال : « الذين يصلحون إذا فسد الناس » ورواه غيره ، وعنده قال : « الذين يفرون بدينهم من الفتن ».

ورواه الترمذي عن كثير ، عن عبد الله المزني ، عن أبيه عن جده ، عن النبي ﷺ بلفظ « الذين يصلحون ما أفسد الناس

من سنتي » ورواه الإمام أحمد أيضاً ، من حديث سعد بن أبي وقاص ؛ ورواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر ، عن النبي ﷺ قال : « طوبى للغرباء » قيل : ومن الغرباء ؟ قال : « قوم صالحون قليل ، في قوم سوء كثير ، من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم » قال الأوزاعي في تفسيره : أما إنه ما يذهب الإسلام ، ولكن يذهب أهل السنة ، حتى ما يبقى في البلد منهم إلا رجل واحد ، أو رجلان.

ورواه البخاري ، عن مرداس السلمي ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يذهب الصالحون الأول فالأول ، ويبقى حثالة كحثالة الشعير ، أو التمر ، لا يباليهم الله باله ؛ وكان الحسن البصري يقول لأصحابه : يا أهل السنة ترفقوا رحمكم الله ، فإنكم من أول الناس ؛ وقال يوسف بن عبيد : ليس شيء أغرب من السنة ، وأغرب منها من يعرفها ، وروى أبو القاسم الطبراني وغيره ، بإسناد فيه نظر ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « المتمسك بسنتي عند اختلاف أمتي ، له أجر شهيد ».

وروى مسلم في صحيحه ، عن معقل بن يسار : أن رسول الله ﷺ قال : « العبادة في الهرج كهجرة إلي » وعن الحسن البصري : لو أن رجلاً من الصدر الأول بُعِثَ ، ما عرف من الإسلام شيئاً إلا هذه الصلاة ، ثم قال : أما والله لئن عاش على هذه المنكرات ، فرأى صاحب بدعة يدعو إلى

بدعته ، وصاحب دنيا يدعو إلى دنياه ، فعصمه الله ، وقلبه يحن إلى ذلك السلف ، ويتبع آثارهم ويستن بسنتهم ، ويتبع سبيلهم ، كان له أجر عظيم.

وروى المبارك بن فضالة ، أحد علماء الحديث بالبصرة، عن الحسن البصري ، أنه ذكر الغني المترف الذي له سلطان ، يأخذ المال ويدعي أنه لا عقاب فيه ؛ وذكر المبتدع الضال ، الذي خرج على المسلمين ، وتأول ما أنزل الله في الكفار على المسلمين ؛ ثم قال: سنتكم والله الذي لا إله إلا هو ، بينها وبين الغالي والجافي ، والمترف والجاهل ، فاصبروا عليها ، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس ، الذين لم يأخذوا مع أهل الإتراف في إترافهم ، ولا مع أهل البدع أهواءهم ، وصبروا على سنتهم حتى أتوا ربهم ، فكذلك فكونوا إن شاء الله.

ثم قال : والله لو أن رجلاً أدرك هذه المنكرات ، يقول هذا هلم إلي ، ويقول هذا هلم إلي ، فيقول لا أريد إلا سنة محمد ﷺ يطلبها ويسأل عنها ، إن هذا له أجر عظيم ، فكذلك فكونوا إن شاء الله ؛ وعن مورق رحمه الله ، قال : المتمسك بطاعة الله ، إذا جنب الناس عنها : كالكارّ بعد الفار ؛ قال أبو السعادات ابن الأثير في النهاية ، أي : إذا ترك الناس الطاعات ورغبوا عنها ، كان المتمسك بها له ثواب كثواب الكار في الغزو ، بعد أن فر الناس عنه.

فصــل

ولنذكر طرفاً مما في الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، إذ له تعلق بما تقدم ، قال الله تعالى : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) [آل عمران : ١٠٤] وقال تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) [آل عمران : ١١٠].

وقال تعالى : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) [التوبة : ٧١] وقال تعالى : (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) [المائدة : ٧٨ ، ٧٩] وقال تعالى : (فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون) [الأعراف : ١٦٥] والآيات في هذا الباب كثيرة.

وروى مسلم في صحيحه : عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان ».

وروى مسلم أيضاً : عن ابن مسعود قال : قال

رسول الله ﷺ : « ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي ، إلا كان له من أمته حواريون ، وأصحاب يأخذون بسنته ، ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف ، يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان وزن حبة خردل من إيمان ».

وقد روى الإمام أحمد ، عن أم سلمة قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا ظهرت المعاصي في أمتي ، عمهم الله بعذاب من عنده » فقلت يا رسول الله : أما فيهم يومئذ صالحون ، قال : « بلى » قلت : فكيف يصنع بأولئك ؟ قال : « يصيبهم ما أصاب الناس ، ثم يصيرون إلى مغفرة من الله ورضوان » وروى البخاري عن زينب بنت جحش ، قالت قلت يا رسول الله : أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : « نعم إذا كثر الخبث ».

وروى الترمذي عن حذيفة بن اليمان ، قال قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً منه ، ثم تدعونه فلا يستجاب لكم ».

وروى الإمام أحمد ، وأبو داود والترمذي والنسائي ، من حديث عمرو بن مرة ، عن سالم عن أبي الجعد ، عن أبي

عبيدة بن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : « إن من كان قبلكم كانوا إذا عمل العامل فيهم بالخطيئة ، جاءه الناهي تعذيراً ، فإذا كان الغد جالسه وواكله وشاربه ، كأنه لم يره على خطيئة بالأمس ، فلما رأى الله عز وجل ذلك منهم ، ضرب بقلوب بعضهم على بعض ، ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذي نفس محمد بيده : لتأمرن بالمعروف ، ولتنهون عن المنكر ، ولتأخذن على يد السفيه ، ولتأطرنه على الحق أطراً ، أو ليضربن الله بقلوب بعضكم بعضاً ، ثم يلعنكم كما لعنهم ».

وروى ابن ماجه : عن عبد الله بن عمر ، قال كنت عاشر عشرة رهط من المهاجرين ، عند رسول الله ﷺ فأقبل علينا بوجهه ، وقال : « يا معاشر المهاجرين : خمس خصال ، وأعوذ بالله أن تدركوهن ، ما ظهرت الفاحشة في قوم حتى أعلنوها ، إلا ابتلاهم الله بالطواعين والأوجاع ، التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ، ولا نقص قوم المكيال والميزان ، إلا ابتلوا بالسنين وشدة المؤونة وجور السلطان ، وما منع قوم زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ، ولولا البهائم لم يمطروا ، ولا خفر قوم العهد إلا سلط الله عليهم عدواً من غيرهم ، فأخذوا بعض ما في أيديهم ، وما لم تعمل أئمتهم بما أنزل الله عز وجل في كتابه إلا جعل بأسهم بينهم ».

وروى البخاري : عن النعمان بن بشير ، قال قال رسول الله ﷺ : « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها ، كمثل قوم استهموا في سفينة ، فصار لبعضهم أعلاها ، ولبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء ، مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ، ولم نؤذ من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم ، نجوا ، ونجوا جميعاً ».

قال النووي : القائم في حدود الله ، معناه : المنكر لها ، القائم في دفعها وإزالتها ؛ والمراد بالحدود : ما نهى الله عنه ؛ والأحاديث في هذا كثيرة ، قد أفردنا لها رسالة ، وجمعنا فيها جميع ما ورد ، وتقنصنا سائر ما شرد ، ولله الحمد ، فلتراجع.

وقال الشيخ : عبد الله بن عبد الرحمن أبا بطين ، رحمه الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله بن عبد الرحمن أبا بطين ، إلى الإخوان : عبد الله آل علي ، وحمود وعلي آل عبد الله ، وفقهم الله لطاعته ، وحفظهم بكلايته ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : موجب الخط إبلاغكم السلام ، والسؤال عن حالكم ، أصلح الله لنا ولكم الدين والدنيا والآخرة ، نسأل الله

أن يحيينا وإياكم حياة طيبة ، وهي الحياة في الطاعة ؛ وأوصيكم بتقوى الله ، والاستكثار من أعمال الخير ، والتمسك بما تعرفون من التوحيد ، الذي دعا إليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله.

فأكثر الناس اليوم ، صار المعروف عندهم منكراً والمنكر معروفاً ، وهذا زمان ، الصابر فيه كالقابض على الجمر ، وكل زمان شر مما قبله ، وتصدر للفتوى جهال أضلوا الناس ، اجتمع فيهم الجهل والفجور ، وبعض من عنده معرفة ، صار يناظر وجوه أهل الدنيا ، والمنصف اليوم ، أعز من الكبريت الأحمر ، والحق ــ ولله الحمد ــ عليه نور ، قال ﷺ : « تركتكم على البيضاء ، ليلها كنهارها » والحق مع ظهوره في غاية الغربة ، ويرى المؤمن ما يذوب منه قلبه.

ونرجو : أن المتمسك بدينه اليوم ، يحصل له أجر خمسين من أصحاب رسول الله ، لأجل ظهور الشرك في الأمصار ، وظهور المنكرات ، وإضاعة الصلوات : فلم يبق ــ والله ــ من الإسلام إلا اسمه ، وهذا مصداق ما أخبر به الصادق المصدوق ، صلوات الله وسلامه عليه ، وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، نسأل الله أن يهدينا وإياكم صراطه المستقيم ، ويتوفانا مسلمين ، ويجعلنا وإياكم مع الذين أنعم الله عليهم ، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

وقال أيضاً : والحديث المروي « يأتي على الناس زمان ، يذوب فيه قلب المؤمن » الحديث ؛ فهذه الأزمنة ــ والله ــ كذلك ، ولكن لضعف الإيمان ، ما نحس بذلك على حقيقته ، وقد اشتدت ــ والله ــ غربة الإسلام ، وأي غربة أعظم من غربة ، من وفقه الله لمعرفة التوحيد ، الذي اتفقت عليه جميع الرسل ، الذي هو حق الله على عباده ، مع جهل أكثر الناس اليوم ، وإنكارهم له ، والأمر كما قال الله : (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) [يونس : ٥٨].

نسأل الله لنا ولكم الوفاة على التوحيد ، الذي هو إخلاص العبادة لله وحده ، وقول الحسن رحمه الله ، فما أحسن ذلك وأحلاه ، وتوجعه وتأوهه ، مما رأى في زمانه المثنى على أهله ، ولا يأتي زمان إلا وما بعده شر منه ، كما قال الصادق المصدوق ، ولكن لغلبة الجهل ، وقلة العلم ، وإلف العادة ، ضعف استنكار المنكر وعدم ، فالله المستعان.

وقال أيضاً : رحمه الله تعالى :

مسألة : « من سن في الإسلام سنة حسنة ، فله أجرها وأجر من عمل بها » الحديث.

الجواب : أما حديث : « من سن في الإسلام سنة حسنة » الحديث صحيح ، لكن ليس فيه حجة لأهل البدع ،

وسبب قول النبي ﷺ أنه لما حثهم على الصدقة ورغبهم فيها ، جاء رجل من الأنصار بدراهم كادت كفه أن تعجز عنها بل قد عجزت ، ثم تتابع الناس خلفه في الصدقة ، كل أحد بحسبه ، فسرّ النبي ﷺ بذلك وقال : « من سن في الإسلام سنة حسنة ، فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء ».

فالمراد بالحسنة : إذا كان باب من الخير متروكاً ، فعمل به إنسان وفتحه ، واقتدى به غيره ، كان كمن سن سنة حسنة ، كحال الأنصاري الذي بادر بصرة الدراهم ، فتتابع الناس بعده بالصدقات ، وكمن كان في بلد وعنده ناس لا يصومون يوم عاشوراء ، ونحو ذلك ، فصامه وتتابعوا على ذلك.

والمستدل بالحديث : لمن ابتدأ قولاً أو عملاً استحسنه ، وقال هذه بدعة حسنة ؛ ولفظ الحديث « من سن في الإسلام » لم يقل من ابتدع في الإسلام بدعة حسنة ، وقول النبي ﷺ : « كل بدعة ضلالة » كلمة جامعة ، وقوله : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ».

وهذا أحد الأحاديث ، التي يدور عليها الإسلام ، كما قال الإمام أحمد : الإسلام يدور على ثلاثة أحاديث ، حديث عمر رضي الله عنه : « إنما الأعمال بالنيات » وحديث عائشة رضي الله عنها « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد »

وحديث « الحلال بين والحرام بين » إلخ.

وكان النبي ﷺ يقول في خطبه : « إياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة » وهذا من جوامع الكلم ، التي أعطيها نبينا ﷺ فمن ابتدع شيئاً استحسنه ، وقال هذه بدعة حسنة ، فهو مشاق لقوله ﷺ : « كل بدعة ضلالة » وما يطلق عليه اسم البدعة مما فعله الصحابة ، والأئمة والتابعون ، فهو بدعة لغوية ، كقول عمر : نعمت البدعة هذه ، يعني التراويح ، وكزيادة عثمان والصحابة ، الأذان الأول يوم الجمعة ، فهو لا يدخل في قوله ﷺ : « كل بدعة ضلالة » لأن له أصلاً في الشرع.

وأيضاً : فهو مما سنه الخلفاء الراشدون ، ولهم سنة يجب اتباعها ، لقوله ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي » ومن ابتدع شيئاً استحسنه ، وقال هذه بدعة حسنة ، فمقتضى دعواه أنه يقول : ليس كل بدعة ضلالة ، فهذا مشاق لرسول الله ﷺ ومراغم له ، وإنما الذي ينبغي أن يقال : إنما ثبت حُسْنُهُ من الأعمال ، التي قيل إنها بدعة ، إن هذا العمل المعين مثلاً ، ليس ببدعة ، فلا يندرج في الحديث.

قال ابن رجب : وما وقع في علماء السلف ، من استحسان بعض البدع ، إنما ذلك في البدع اللغوية لا الشرعية ، وذكر من ذلك ، جمع عمر على التراويح ، وأذان

الجمعة الأول ، وجمع عثمان الناس على مصحف واحد ، وقتال أبي بكر مانعي الزكاة ، وغير ذلك.

ومما يبين أن البدعة مذمومة ، وهي : ما لم يشرع الله ورسوله فعله ، إنكار الصحابة على من أذن بصلاة العيدين ، لأنه لم يفعله ﷺ وإن كان فاعله قد يحتج بقوله تعالى : (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله) [فصلت : ٣٣] ونحو ذلك ، كإنكارهم على من قدم خطبة العيد على الصلاة ، وإنكارهم على من رفع يديه في الخطبة ، وإن كان رفع اليدين في الدعاء وردت به الأحاديث ، لكن إنما أنكر الرفع في هذا المحل ، لأن النبي ﷺ لم يفعله في هذا الموضع ؛ والآثار عنهم وعن التابعين والأئمة في ذلك كثيرة.

وروى ابن وضاح : أن عبد الله بن مسعود حدّث ، أن أناساً يسبحون بالحصى في المسجد ، وأتاهم وقد كوم كل رجل منهم ، كومة من حصى بين يديه ، فلم يزل يحصبهم ، حتى أخرجهم من المسجد ، ويقول : لقد أحدثتم بدعة ظلماء ، أو قد فضلتم على أصحاب محمد ﷺ علماً.

وبلغه : أن ناساً يجتمعون في المسجد ، ويقول أحدهم هللوا كذا ، وسبحوا كذا ، وكبروا كذا ، فيفعلون ؛ وقال ابن مسعود : إنكم لأهدى من أصحاب رسول الله ﷺ أو أضل ، بل هذه ، يعني : أضل ؛ فانظر لإنكارهم لهذا الصنيع ، مع

أن فاعل ذلك ربما ظن دخوله تحت قوله تعالى : (اذكروا الله ذكراً كثيراً) الآية [الأعراف : ٤١] وإنما أنكر ابن مسعود رضي الله عنه الذكر على هذه الهيئة ، التي لم يكن الصحابة رضي الله عنهم يفعلونها.

وقال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم ، وكل بدعة ضلالة ؛ وقال حذيفة : اتبعوا سبيلنا ، فلئن اتبعتمونا لقد سبقتم سبقاً بعيداً ، ولئن خالفتمونا لقد ضللتم ضلالاً بعيداً ؛ والآثار عن الصحابة في ذلك كثيرة ، وكذلك الآثار عمن من بعدهم ، في النهي عن البدع والتحذير منها ، ومن ذلك كراهة الإمام أحمد للقارىء ، إذا أتى على سورة قل هو الله أحد ، أن يكررها ثلاثاً ، لعدم وروده ، مع ما ورد فيها من الفضل.

وكذلك ما روي عن مالك وسفيان وغيرهما ، وكره أحمد قراءة سورة الجمعة في عشاء ليلة الجمعة ، لعدم وروده ، وإن كانت المناسبة فيها ظاهرة ، وكلامهم في ذلك كثير ، وكذا : كراهتهم الدعاء إذا جلسوا بين التراويح ، وكذا قول المؤذن قبل الأذان (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) الآية [الإسراء : ١١١] وكقوله قبل الإقامة : اللهم صل على محمد ، ونحو ذلك من المحدثات.

ومثل ذلك : ما أحدثوه من أزمنة ، من رفع الأصوات في المنابر ليلة الجمعة ، بالصلاة على النبي ﷺ ، الذي

يسمونه التذكير ، فلو كان خيراً يحبه الله ، لسبقنا إليه أصحاب محمد ﷺ فإنهم كفوا من بعدهم ، كما قالوا : اتبعوا ولا تبتدعوا ، فقد كفيتم ؛ فإنهم رضي الله عنهم : بالخير أعلم ، وعليه أحرص.

فمن ابتدع شيئاً يتقرب به إلى الله ، ولم يجعله الله ورسوله قربة ، فقد شرع في الدين ما لم يأذن به الله (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) [الشورى : ٢١] واستدرك على أصحاب رسول الله ﷺ بأنهم لم يعلموا ما علمه ، أو أنهم لم يعملوا بما علموا ، فلزمه استجهال السابقين الأولين ، من المهاجرين والأنصار ، أو تقصيرهم في العمل.

فهم رضي الله عنهم : قد كفوا من بعدهم ، والخير في الاتباع ، والشر في الابتداع ؛ أرأيت لو أن رجلاً أذن ، فكبر أول الأذان خمس مرات ، أو ست مرات ، أو كرر لا إله إلا الله في آخر الأذان ثلاث مرات ، أو أربع ، أليس ينكر عليه ؟ فإن احتج بفضل الذكر ، وبقوله : (اذكروا الله ذكراً كثيراً) [الأحزاب : ٤١] ونحو ذلك ، وكذا لو زاد في الصلاة ركعة ، وقال هذا زيادة خير ، فيدخل تحت قوله تعالى : (وافعلوا الخير لعلكم تفلحون) [الحج : ٧٧] ونحو ذلك.

والحمد لله الذي أكمل لنا الدين ، وأتم نعمه ، ورضي

لنا الإسلام دينا ، نسأله برحمته : الوفاة على الإسلام ، والسنة ، آمين.

قال الشيخ : محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى.

ذكر ما في قصة الهجرة من الفوائد ، فنبدأ بما يتعلق بها من التوحيد ، الأولى قوله : (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله) [الحج : ٤٠] ففي الآية : أن جميع ما ادعوا من الأسباب ليس بصحيح إلا هذه خاصة ؛ الثانية : تسليطهم عليه بما لا يقدر على دفعه ، حتى ألجؤوه في الغار ؛ الثالثة : حاجته إلى هداية كافر ؛ الرابعة مصانعته في الطريق ، كيف رحلا أولاً إلى جهة اليمن.

الخامسة : قول سراقة ــ مع حاله ــ أصابني بدعائكما ، فادعوا الله لي ، وأنت ترى ما في زماننا من ظنهم : أن الطاغوت يضر أو ينفع لنفسه ؛ السادسة : حاجته إلى موادعة اليهود ؛ السابعة : حاجته إلى الصبر على ابن أبي وأمثاله ؛ الثامنة : عمله في بناء المسجد بنفسه ؛ التاسعة : قوله وقولهم لا والله ، لا نطلب ثمنه إلا من الله ؛ العاشرة : كون مسجد قبا أسس على التقوى ، يوضحه مسجد الضرار.

وأما ما يتعلق بآيات النبوة ؛ الأولى : بحفظ الله في تلك الأشهر ، وفي الغار ، وفي سفره إلى الهجرة ، مع سراقة وغيره ، وفيها نزل قوله تعالى : (وإذ يمكر بك الذين كفروا) الآية [الأنفال : ٣٠] ؛ الثانية : إخبار الله له بمكرهم تلك

الليلة ، الثالثة : إجابة دعائه على سراقة ؛ الرابعة : إجابة دعائه في زوال حمى المدينة ؛ الخامسة : إجابة دعائه في صيرورتها في الجحفة ؛ السادسة : في لبن شاة أم معبد ؛ السابعة : ما ذكر من حسن صورته ؛ الثامنة : ما ذكره من حسن خلقه ؛ التاسعة : مروءته في كونه يعطي ولا يأخذ ، لقوله لأبي بكر بالثمن ؛ العاشرة : تخصيصه أبا بكر بصحبته في ذلك السفر ، ثم بان منه ما بان ؛ الحادية عشر : أو ما فعلت.

وأما ما فيها من فضائل الصحابة ، فالأولى : فضل أبي بكر الذي لا يجارى ؛ الثانية : فضل عمر وقوته ؛ الثالثة : فضل عثمان وتقدمه ، لكن يستفاد من الهجرة الأولى ؛ الرابعة : فضل علي لكونه أقام بأمره ؛ الخامسة : فضل مصعب بن عمير ؛ السادسة : فضل ابن أبي سلمة ؛ السابعة : فضل أسعد بن زرارة ؛ الثامنة : فضل جابر بن عبد الله ؛ التاسعة : فضل سعد بن عبادة ؛ العاشرة : فضل أبي أيوب ؛ الحادية عشرة : فضل أهل العقبة ؛ الثانية عشرة : فضائل الأنصار ؛ الثالثة عشرة : ذكر نسبهم ؛ الرابعة عشرة ؛ ذكر تأليف الله بينهم بنبيه ؛ الخامسة عشرة : فضل سعد بن معاذ وأسيد بن حضير ؛ السادسة عشرة : من في المدينة من القبائل.

وأما ما فيها من مسائل الفقه ، فالأولى : تفرد الله

بالهداية والإضلال ، وهو الأمر العظيم المذكور في قوله : (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم) الآية [آل عمران : ٨١] الثانية : سبب الهداية ؛ الثالثة : سبب الإضلال ؛ الرابعة : مبدأ النفاق وأسبابه ؛ الخامسة : معنى قوله : (وهيء لنا من أمرنا رشداً) [الكهف : ١٠] يوضحه : « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم ؛ السادسة : ما كانوا فيه من الضيق ، ففيه أن الرسل تبتلى ثم تكون لها العاقبة ؛ السابعة : أن الأذان لم يشرع ؛ الثامنة : أن القتال لم يشرع.

التاسعة : وهو من أجلها ، من ترك المبادرة إلى الهجرة افتتن ؛ العاشرة : دعاء الله أن يسلم الأعمال الصالحة ، مما يفسدها أو ينقصها ، الحادية عشرة : الاستعانة بالله على الأمور المهمة ؛ الثانية عشرة : الأمور العندية ؛ الثالثة عشرة : الاستعانة بالكفار على الكفار ؛ الرابعة عشرة : أن الإنسان ولو كمل في الفضل ، لا يستغنى عن المشاورة ، الخامسة عشرة : الوثوق بخبر الصغير إذا عرف منه الصدق ، لخبر عبد الله بن أبي بكر ؛ السادسة عشرة : إخباره بالسر إذا وثق به ، السابعة عشرة : أن مقامات الأنبياء لا يشرع قصدها إلا ما شرعه الله ، وأنه ﷺ لم يشرع قصد الغار ، ولا غار حراء الذي نزل فيه الوحي ؛ الثامنة عشرة : التكبير عند الفرح ؛ التاسعة عشرة : ملاقاة القادم ؛ العشرون : فضيلة

المسجد القديم ؛ الحادية والعشرون : البداءة ببيت الله قبل بيتك.

والثانية والعشرون : كونه لم ينقل التراب ولم يطينه ؛ الثالثة والعشرون : أن الاستحالة تطهر ؛ الرابعة والعشرون : أن السنة عدم زخرفة المساجد ؛ الخامسة والعشرون : التعاون في بناء المساجد ؛ السادسة والعشرون : مخالفة هدي المشركين في البناء للمساجد ؛ السابعة والعشرون : مواساة الصحابة بعضهم بعضاً ؛ الثامنة والعشرون : أن الضيافة لا نقص فيها ؛ التاسعة والعشرون : صلة الرحم بمثلها ؛ الثلاثون : أخوال الجد من جملة القرابة ؛ الحادية والثلاثون : بيع عقار اليتيم للمصلحة ؛ الثانية والثلاثون : أن المقبرة إذا أزيلت وزال اسمها زال النهي ؛ الثالثة والثلاثون : نبش قبور المشركين للمصلحة ؛ الرابعة والثلاثون : جواز قطع النخيل للمصلحة ؛ الخامسة والثلاثون[1].

السادسة والثلاثون : الصبر على أذى المنافقين والكفار ، وقد نسخ منه ما نسخ ؛ السابعة والثلاثون : وجوب الهجرة من أفضل البقاع ؛ الثامنة والثلاثون : وجوبها إلى المدينة ؛ التاسعة والثلاثون : خروج الإنسان من وطنه ، قد يكون من أكبر الفضائل ؛ الأربعون : فضيلة من أعان في

(١) بياض بالأصل.

الهجرة ، لقصة أسماء ؛ الحادية والأربعون : جواز لعن المعين من الكفار ؛ الثانية والأربعون : التغني بالشعر ؛ الثالثة والأربعون : الارتجاز به في الشغل ؛ الرابعة والأربعون : جواز رفع الصوت به في بعض الأحيان ؛ الخامسة والأربعون : جواز بعض التمني ؛ السادسة والأربعون : أن كمال الإيمان[1] بل حب الأوطان.

السابعة والأربعون : سؤال الله أن يعوضه عن المحبوب ، الفائت بمحبة غيره ؛ الثامنة والأربعون : أن ترنم بلال وغيره نقص ، لقوله يهذون من الحمى ولم ينكر ؛ التاسعة والأربعون : أن أعظم المكروهات قد يكون سبباً لأعظم المحبوبات ؛ الخمسون : أن السبب الذي أراد به العدو إخماد الدين ، صار هو السبب في ظهوره ؛ الحادية والخمسون : أن السبب الذي أراد به ذل عدوه ، صار سبب العز ؛ الثانية والخمسون : عظم شأن الهجرة ، لكون الصحابة جعلوا التاريخ منها.

وقال أيضاً الشيخ : محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله تعالى : تأمل رحمك الله ستة مواضع من السيرة ، وافهمها فهماً جيداً حسناً ، لعل الله أن يفهمك دين الأنبياء لتتبعه ، ودين المشركين لتتركه ، فإن أكثر من يدعي الدين ، ويعد من

---

(١) بياض بالأصل.

الموحدين ، لا يفهم معنى هذه الستة كما ينبغي.

الموضع الأول : قصة نزول الوحي ، وفيها : أن أول آية أرسله الله بها (يا أيها المدثر قم فأنذر) إلى قوله : (ولربك فاصبر) [المدثر : ١ ـ ٧] فإذا فهمت أنهم يفعلون أشياء كثيرة ، يعرفون أنها من الظلم والعدوان ، مثل الزنا وغيره.

وعرفت أيضاً : أنهم يفعلون أشياء كثيرة من العبادات ، يتقربون بها إلى الله ، مثل الحج والعمرة ، والصدقة على المساكين ، والإحسان إليهم ، وغير ذلك ؛ وأجلها عندهم : الشرك ، فهو أجل ما يتقربون به إلى الله عندهم ، كما ذكر الله عنهم أنهم قالوا : (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) [الزمر : ٣] (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) [يونس : ١٨] وقال : (إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون) [الأعراف : ٣٠] فأول ما أمره به الانذار عنه ، قبل الانذار عن الزنا والسرقة وغيرهما.

وعرفت : أن منهم من تعلق على الأصنام ، ومنهم من تعلق على الملائكة ، وعلى الأولياء من بني آدم ، ويقولون ما نريد منهم إلا شفاعتهم ، ومع هذا بدأ بالإنذار عنه في أول آية أرسله الله بها ، فإن أحكمت هذه المسألة ، فيا بشراك ،

خصوصاً إذا عرفت أن ما بعدها أعظم من صلاة الخمس ، ولم تفرض إلا في ليلة الاسراء ، سنة عشر ، بعد حصار الشعب وموت أبي طالب ، وبعد هجرة الحبشة بسنتين ، فإذا عرفت أن تلك الأمور الكثيرة ، والعداوة البالغة ، كل ذلك عند هذه المسألة ، قبل فرض الصلاة ، رجوت أن تعرف المسألة .

الموضع الثاني : أنه ﷺ لما قام ينذرهم عن الشرك ، ويأمرهم بضده وهو التوحيد ، لم يكرهوا ذلك ، واستحسنوه وحدثوا أنفسهم بالدخول فيه ، إلى أن صرح بسب دينهم ، وتجهيل علمائهم ، فحيئنذ شمروا له ولأصحابه عن ساق العداوة ، وقالوا سفه أحلامنا ، وعاب ديننا ، وشتم آلهتنا ؛ ومعلوم أنه ﷺ لم يشتم عيسى وأمه ، ولا الملائكة ، ولا الصالحين ؛ لكن لما ذكر أنهم لا يدعون ، ولا ينفعون ولا يضرون ، جعلوا ذلك شتماً .

فإذا عرفت هذه المسألة ، عرفت أن الإنسان لا يستقيم له دين ولا إسلام ، ولو وحد الله وترك الشرك ، إلا بعداوة المشركين ، والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء ، كما قال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية [المجادلة : ٢٢] فإذا فهمت هذا فهما حسناً جيداً عرفت أن كثيراً من الذين يدعون الدين لا يعرفونها ، وإلا فما الذي حمل المسلمين على الصبر على

ذلك العذاب ، والأسر والضرب ، والهجرة إلى الحبشة ، مع أنه ﷺ أرحم الناس ، ولم يجد لهم رخصة ، ولو وجد لهم رخصة لأرخص لهم ، كيف وقد أنزل الله عليه (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) الآية [العنكبوت : ١٠] فإذا كانت هذه الآية فيمن وافقهم بلسانه ، فكيف بغير ذلك.

الموضع الثالث : قصة قراءته ﷺ سورة النجم بحضرتهم ، فلما بلغ (أفرأيتم اللات والعزى) [النجم : ١٩] ألقى الشيطان في تلاوته : تلك الغرانيق العلى ، وإن شفاعتها لترتجى ، فظنوا أن رسول الله ﷺ قالها ، ففرحوا بذلك فرحاً شديداً ، وقالوا كلاماً معناه : هذا الذي نريد ، ونحن نعرف أن الله هو النافع الضار وحده لا شريك له ، ولكن هؤلاء يشفعون لنا عنده ، فلما بلغ السجدة سجد وسجدوا معه ، فشاع الخبر أنهم صافوه ، وسمع بذلك من بالحبشة فرجعوا ، فلما أنكر ذلك رسول الله ﷺ ، عادوا إلى شر ما كانوا عليه.

ولما قالوا له : إنك قلت ذلك خاف من الله خوفاً عظيماً ، حتى أنزل الله عليه (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) الآية [الحج : ٥٢] فمن فهم هذه القصة ثم شك بعدها في دين النبي ﷺ ، ولم يفرق بينه وبين دين المشركين ، فأبعده الله ، خصوصاً إن

عرف أن قولهم : تلك الغرانيق الملائكة.

الموضع الرابع : قصة أبي طالب ، فمن فهمها فهماً حسناً ، وتأمل إقراره بالتوحيد ، وحث الناس عليه ، وتسفيه عقول المشركين ، ومحبته لمن أسلم وخلع الشرك ، ثم بذل عمره وماله وأولاده وعشيرته ، في نصرة رسول الله ﷺ إلى أن مات ، ثم صبر على المشقة العظيمة ، والعداوة البالغة ، لكن لم يدخل فيه ، ولم يتبرأ من دينه الأول ، لم يصر مسلماً ، مع أنه يعتذر عن ذلك بأن فيه مسبة لأبيه عبد المطلب ، ولهاشم وغيرهما من مشائخهم ؛ ثم مع قرابته ونصرته ، استغفر له رسول الله ﷺ فأنزل الله عليه (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى) الآية [التوبة : ١١٣].

والذي يبين هذا : أنه إذا عرف رجل من أهل البصرة أو الأَحساء ، يحب الدين ويحب المسلمين ، ظن أكثر الناس أنه مع المسلمين ، مع أنه لم ينصر الدين بيد ولا مال ، ولا له من الأعذار مثل ما لأبي طالب ؛ فمن فهم قصة أبي طالب ، وفهم الواقع من أكثر من يدعي الدين ، تبين له الهدى من الضلال ، وعرف سوء الأفهام ، والله المستعان.

الموضع الخامس : قصة الهجرة ، وفيها من الفوائد والعبر ما لا يعرفه أكثر من قرأها ، ولكن مرادنا الآن مسألة من مسائلها ، وهي : أن من أصحاب رسول الله ﷺ من لم يهاجر

من غير شك في الدين ، وفي تزيين دين المشركين ، ولكن محبة الأهل والمال والوطن ، فلما خرجوا إلى بدر ، خرجوا مع المشركين كارهين ، فقتل بعضهم بالرمي ، والرامي لا يعرفه ؛ فلما سمع الصحابة من القتلى فلان وفلان شق عليهم ، وقالوا قتلنا إخواننا ، فأنزل الله : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) إلى قوله : (وكان الله غفواً غفوراً) [النساء : ٩٧ _ ٩٩].

فمن تأمل قصتهم ، وتأمل قول الصحابة : قتلنا إخواننا ، لأنه لم يبلغهم عنهم كلام في الدين ، أو كلام في تزيين دين المشركين ، ولو بلغهم شيء من ذلك لم يقولوا قتلنا إخواننا ؛ فإن الله قد بيّن لهم وهم بمكة قبل الهجرة ، أن ذلك كفر بعد الإيمان ، بقوله تعالى : (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) [النحل : ١٠٦].

وأبلغ من هذا ما تقدم من كلام الله فيهم ، فإن الملائكة تقول : (فيم كنتم) ولم يقولوا : كيف تصديقكم (قالوا كنا مستضعفين في الأرض) ولم يقولوا كذبتم ، مثل ما يقول الله ، والملائكة للمجاهد ، الذي يقول : جاهدت في سبيلك حتى قتلت ؛ فيقول الله : كذبت ، وتقول الملائكة كذبت ، بل قاتلت ليقال جريء ؛ وكذلك يقولون للعالم والمتصدق كذبت ، بل تعلمت ليقال عالم ، وتصدقت ليقال جواد.

وأما هؤلاء : فلم يكذبوهم ، بل أجابوهم بقولهم : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) ويزيد ذلك إيضاحاً للعارف والجاهل ، الآية التي بعدها ، وهي قوله تعالى : (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً) فهذا أوضح واضح جداً ، أن هؤلاء خرجوا من الوعيد ، فلم يبق شبهة ، لكن لمن طلب العلم ، بخلاف من لم يطلبه ، بل قال الله فيهم : (صم بكم عمي فهم لا يرجعون) [البقرة : ١٨].

ومن فهم هذا الموضع والذي قبله ، فهم كلام الحسن البصري ، قال : ليس الإيمان بالتحلي وإلا بالتمني ، ولكن ما وقر في القلوب ، وصدقته الأعمال ، وذلك أن الله يقول : (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) ، [فاطر : ١٠].

الموضع السادس : قصة الردة بعد موته ﷺ ، فمن سمعها ثم بقي في قلبه مثقال ذرة من شبهة الشياطين ــ الذين يسمون العلماء ــ وهي قولهم : هذا هو الشرك ، لكن يقولون لا إلّه إلا الله ، ومن قالها لا يكفر بشيء.

وأعظم من ذلك وأكبر : تصريحهم بأن البوادي ليس معهم من الإسلام شعرة ، ولكن يقولون لا إلّه إلا الله ، وهم بهذه اللفظة إسلام ، وحرم الإسلام مالهم ودمهم ، مع إقرارهم أنهم تركوا الإسلام كله ، ومع علمهم بإنكارهم

البعث ، واستهزائهم بمن أقربه ، واستهزائهم بالشرائع ، وتفضيلهم دين آبائهم مخالفاً لدين النبي ﷺ.

ومع هذا كله ، يصرح هؤلاء الشياطين ، المردة الجهلة ، أن البدو إسلام ، ولو جرى منهم ذلك كله ، لأنهم يقولون لا إله إلا الله أيضاً ، ولازم قولهم : أن اليهود إسلام ، لأنهم يقولونها ؛ وأيضاً : كفر هؤلاء أغلظ من كفر اليهود بأضعاف مضاعفة ، أعني البوادي المتصفين بما ذكرنا.

والذي يبين ذلك من قصة الردة ، أن المرتدين افترقوا في ردتهم ، فمنهم من كذب النبي ﷺ ورجعوا إلى عبادة الأوثان ، وقالوا لو كان نبياً ما مات ؛ ومنهم من ثبت على الشهادتين ، ولكن أقر بنبوة مسيلمة ، ظناً أن النبي ﷺ أشركه في النبوة ، لأن مسيلمة أقام شهود زور شهدوا له بذلك ، فصدقهم كثير من الناس ؛ ومع هذا : أجمع العلماء أنهم مرتدون ولو جهلوا ذلك ، ومن شك في ردتهم فهو كافر.

فإذا عرفت أن العلماء أجمعوا : أن الذين كذبوا النبي ﷺ ، ورجعوا إلى عبادة الأوثان ، وشتموا رسول الله ﷺ ؛ ومنهم من أقر بنبوة مسيلمة في حال واحد ، ولو ثبت على الإسلام كله ، ومنهم من أقر بالشهادتين ، وصدق طليحة في دعواه النبوة ؛ ومنهم من صدق العنسي صاحب صنعاء ، وكل هؤلاء أجمع العلماء أنهم مرتدون.

ومنهم أنواع أخر ، منهم الفجاءة السلمي لما وفد على

أبي بكر ، وذكر له أنه يريد قتال المرتدين ، ويطلب من أبي بكر أن يمده ، فأعطاه سلاحاً ورواحل ، فاستعرض السلمي ، المسلم والكافر ، يأخذ أموالهم ، فجهز أبو بكر جيشاً لقتاله ، فلما أحس بالجيش ، قال لأميرهم : أنت أمير أبي بكر ، وأنا أميره ولم أكفر ، فقال إن كنت صادقاً فألق السلاح ، فألقاه فبعث به إلى أبي بكر ، فأمر بتحريقه بالنار وهو حي.

فإذا كان هذا حكم الصحابة في هذا الرجل ، مع إقراره بأركان الإسلام الخمسة ، فما ظنك بمن لم يقر من الإسلام بكلمة واحدة ، إلا أنه يقول : لا إلّه إلا الله بلسانه ، مع تصريحه بتكذيب معناها ، وتصريحه بالبراءة من دين محمد ﷺ ، ومن كتاب الله ، ويقولون : هذا دين الحضر ، وديننا دين آبائنا ، ثم يفتي هؤلاء المردة الجهال أن هؤلاء مسلمون ، ولو صرحوا بذلك كله ، إذا قالوا لا إلّه إلا الله ، سبحانك هذا بهتان عظيم.

وما أحسن ما قاله واحد من البوادي ، لما قدم علينا وسمع شيئاً من الإسلام ، قال : أشهد أننا كفار ــ يعني هو وجميع البوادي ــ وأشهد أن المطوع الذي يسمينا إسلاماً أنه كافر ، وصلى الله على سيدنا محمد.

وقال أيضاً الشيخ : محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله تعالى ، الذين أقروا بالتوحيد ، والبراءة من الشرك ، هل ترك هذه المسألة يوجب العداوة والمقاطعة ، كالزنا والسرقة ،

ونهب أموال المسلمين ، أم لا؟ فحكم الكتاب بينهم بقوله تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) الآية ، [المجادلة : ٢٢].

وقال أبناء الشيخ محمد ، وحمد بن ناصر رحمهم الله تعالى ، وقولكم : من أجاب الدعوة ، وحقق التوحيد ، وتبرأ من الشرك ، هل تلزمه الهجرة وإن لم يكن له قدرة ؟ فنقول : الهجرة تجب على كل مسلم ، لا يقدر على إظهار دينه ببلده ، إن كان قادراً على الهجرة ، كما دل على ذلك قوله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً) [النساء : ٩٧] وأما من لم يقدر على الهجرة ، فقد استثناهم الله سبحانه وتعالى بقوله : (إلا المستضعفين من الرجال والنساء) الآيتين ، [النساء : ٩٨ ، ٩٩].

ولهم أيضاً رحمهم الله تعالى ، وقولك : إنا نقول إن الإنسان إذا لم يحصل له الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر أنه يهاجر ، فنقول في هذه المسألة ، كما قال العلماء رحمهم الله تعالى : تجب الهجرة على من عجز عن إظهار دينه بدار الحرب ، فإن قدر على إظهار دينه ، فهجرته مستحبة لا واجبة .

وقال بعضهم بوجوبها ، لما في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال : « أنا بريء من مسلم بين ظهراني المشركين » فإن تكن البلد بلد حرب ، ولم يظهر الكفر فيها لم نوجب الهجرة ، إذا لم يكن فيها إلا المعاصي ، وعلى هذا نحمل الحديث الوارد عن النبي ﷺ أنه قال : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده » الحديث.

وقال الشيخ : سليمان بن الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد ، رحمهم الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم رحمك الله : أن الإنسان إذا أظهر للمشركين الموافقة على دينهم ، خوفاً منهم ومداراة لهم ، ومداهنة لدفع شرهم ، فإنه كافر مثلهم ؛ وإن كان يكره دينهم ويبغضهم ، ويحب الإسلام والمسلمين ، هذا إذا لم يقع منه إلا ذلك ، فكيف إذا كان في دار منعة واستدعى بهم ، ودخل في طاعتهم وأظهر الموافقة على دينهم الباطل ، وأعانهم عليه بالنصرة والمال ووالاهم ، وقطع الموالاة بينه وبين المسلمين ، وصار من جنود القباب والشرك وأهلها ؛ بعد ما كان من جنود الإخلاص والتوحيد وأهله.

فإن هذا لا يشك مسلم أنه كافر ، من أشد الناس عداوة لله ولرسوله ﷺ ، ولا يستثنى من ذلك إلا المكره ،

وهو الذي يستولي عليه المشركون ، فيقولون له : اكفر أو افعل كذا وإلا فعلنا بك وقتلناك ، أو يأخذونه فيعذبونه حتى يوافقهم ، فيجوز له الموافقة باللسان مع طمأنينة القلب بالإيمان ، وقد أجمع العلماء على أن من تكلم بالكفر هازلاً : أنه يكفر ، فكيف بمن أظهر الكفر خوفاً وطمعاً في الدنيا ، وأنا أذكر بعض الأدلة على ذلك بعون الله وتأييده.

الدليل الأول : قوله تعالى : (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) فأخبر تعالى أن اليهود والنصارى ، وكذلك المشركون ، لا يرضون عن النبي ﷺ حتى يتبع ملتهم ويشهد أنهم على حق ، ثم قال تعالى : (قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير) [البقرة : ١٢٠] وفي الآية الأخرى (إنك إذاً لمن الظالمين) [البقرة : ١٤٥].

فإذا كان النبي ﷺ لو يوافقهم على دينهم ظاهراً من غير عقيدة القلب ، لكن خوفاً من شرهم ومداهنة ، كان من الظالمين ، فكيف بمن أظهر لعباد القبور والقباب ، أنهم على حق وهدى مستقيم ، فإنهم لا يرضون إلا بذلك.

الدليل الثاني : قوله تعالى : (ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة

وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) [البقرة : ٢١٧] فأخبر تعالى أن الكفار لا يزالون يقاتلون المسلمين حتى يردوهم عن دينهم إن استطاعوا ، ولم يرخص في موافقتهم خوفاً على النفس والمال والحرمة.

بل أخبر عمن وافقهم بعد أن قاتلوه ليدفع شرهم ، أنه مرتد ، فإن مات على ردته بعد أن قاتله المشركون ، فإنه من أهل النار الخالدين فيها ، فكيف بمن وافقهم من غير قتال ؟ فإذا كان من وافقهم بعد أن قاتلوه لا عذر له ، عرفت أن الذين يأتون إليهم ويسارعون في الموافقة لهم من غير خوف ولا قتال ، أنهم أولى بعدم العذر ، وأنهم كفار مرتدون.

الدليل الثالث : قوله تعالى : (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة) [آل عمران : ٢٨] فنهى سبحانه المؤمنين عن اتخاذ الكافرين أولياء وأصدقاء وأصحاباً من دون المؤمنين ، وإن كانوا خائفين منهم ، وأخبر أن من فعل ذلك فليس من الله في شيء ، أي : لا يكون من أولياء الله الموعودين بالنجاة في الآخرة (إلا أن تتقوا منهم تقاة).

وهو : أن يكون الإنسان مقهوراً معهم ، لا يقدر على عداوتهم ، فيظهر لهم المعاشرة وقلبه مطمئن بالبغضاء والعداوة ، وانتظار زوال المانع ، فإذا زال رجع إلى العداوة والبغضاء ، فكيف بمن اتخذهم أولياء من دون المؤمنين من

غير عذر ، إلا استحباب الدنيا على الآخرة ، والخوف من المشركين ، وعدم الخوف من الله ؟ فما جعل الله الخوف منهم عذراً ، بل قال تعالى : (إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين) ، [آل عمران : ١٧٥] .

الدليل الرابع : قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) [آل عمران : ١٤٩] فأخبر تعالى : أن المؤمنين إن أطاعوا الكفار فلا بد أن يردوهم على أعقابهم عن الإسلام ، فإنهم لا يقنعون منهم بدون الكفر ، وأخبر أنهم إن فعلوا ذلك صاروا من الخاسرين في الدنيا والآخرة ، ولم يرخص في موافقتهم وطاعتهم خوفاً منهم.

وهذا هو الواقع ، فإنهم لا يقنعون ممن وافقهم إلا بالشهادة أنهم على حق ، وإظهار العداوة والبغضاء للمسلمين ، وقطع اليد منهم ؛ ثم قال تعالى : (بل الله مولاكم وهو خير الناصرين) [آل عمران : ١٥٠] فأخبر تعالى أنه ولي المؤمنين وناصرهم ، وهو خير الناصرين ، ففي ولايته وطاعته كفاية ، وغنية عن طاعة الكفار ، فيا حسرة على العباد الذين عرفوا التوحيد ونشؤوا فيه ، ودانوا به زماناً ، كيف خرجوا عن ولاية رب العالمين وخير الناصرين ، إلى ولاية القباب وأهلها ، ورضوا بها بدلاً من ولاية من بيده ملكوت كل شيء ، بئس للظالمين بدلاً .

الدليل الخامس : قوله تعالى : (أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) [آل عمران : ١٦٢] فأخبر تعالى أنه لا يستوي من اتبع رضوان الله ، ومن اتبع ما يسخطه ومأواه جهنم يوم القيامة ، ولا ريب أن عبادة الرحمن وحده ونصرها ، وكون الإنسان من أهلها من رضوان الله ، وأن عبادة القباب والأموات ، ونصرها والكون من أهلها ، مما يسخط الله ، فلا يستوي عند الله من نصر توحيده ودعوته بالإخلاص ، وكان مع المؤمنين ، ومن نصر الشرك ودعوة الأموات ، وكان مع المشركين.

فإن قالوا خفنا ، قيل لهم كذبتم ، وأيضاً : فما جعل الله الخوف عذراً في اتباع ما يسخطه ، واجتناب ما يرضيه ، وكثير من أهل الباطل : إنما يتركون الحق خوفاً من زوال دنياهم ، وإلا فيعرفون الحق ويعتقدونه ، ولم يكونوا بذلك مسلمين.

الدليل السادس : قوله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا) [النساء : ٩٧] أي : في أي فريق كنتم ؟ أفي فريق المسلمين ، أم في فريق المشركين ؟ فاعتذروا عن كونهم لم يكونوا في فريق المسلمين بالاستضعاف ، فلم تعذرهم الملائكة (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً).

ولا يشك عاقل : أن أهل البلدان الذين خرجوا عن المسلمين ، وصاروا مع المشركين ، وفي فريقهم وجماعتهم ، أعظم ممن ترك الهجرة مشحة بوطنه وأهله وماله ، هذا مع أن الآية نزلت في أناس من أهل مكة ، أسلموا واحتبسوا عن الهجرة ، فلما خرج المشركون إلى بدر ، أكرهوهم على الخروج معهم ، فخرجوا خائفين ، فقتلهم المسلمون يوم بدر ، فلما علموا بقتلهم تأسفوا ، وقالوا : قتلنا إخواننا ، فأنزل الله فيهم هذه الآية.

فكيف بأهل البلدان ، الذين كانوا على الإسلام ، فخلعوا ربقته من أعناقهم ، وأظهروا لأهل الشرك الموافقة على دينهم ، ودخلوا في طاعتهم وآووهم ونصروهم ، وخذلوا أهل التوحيد ، وابتغوا غير سبيلهم وخطؤوهم ، وظهر فيهم سبهم وشتمهم وعيبهم والاستهزاء بهم ، وتسفيه رأيهم في ثباتهم على التوحيد ، والصبر عليه وعلى الجهاد فيه ، وعاونوهم على أهل التوحيد طوعاً لا كرهاً ، واختياراً لا اضطراراً ؛ فهؤلاء أولى بالكفر والنار ، من الذين تركوا الهجرة شحاً بالوطن ، وخوفاً من الكفار ، وخرجوا في جيشهم مكرهين خائفين.

فإن قال قائل : هلا كان الإكراه على الخروج عذراً للذين قتلوا يوم بدر ؟ قيل : لا يكون عذراً ، لأنهم في أول الأمر لم يكونوا معذورين ، إذ أقاموا مع الكفار ، فلا يعذرون

بعد ذلك الإكراه ، لأنهم السبب في ذلك ، حيث أقاموا معهم وتركوا الهجرة.

الدليل السابع : قوله تعالى : (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم) [النساء : ١٤٠] فذكر تعالى : أنه نزل على المؤمنين في الكتاب ، أنهم إذا سمعوا آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها ، فلا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، وأن من جلس مع الكافرين بآيات الله ، المستهزئين بها في حال كفرهم واستهزائهم ، فهو مثلهم ، ولم يفرق بين الخائف وغيره إلا المكره ، وهذا وهم في بلد واحد في أول الإسلام.

فكيف بمن كان في سعة الإسلام وعزه وبلاده ، فدعا الكافرين بآيات الله المستهزئين بها إلى بلاده ، واتخذهم أولياء وأصحابا وجلساء ، وسمع كفرهم واستهزاءهم وأقرهم ، وطرد أهل التوحيد وأبعدهم ؟!

الدليل الثامن : قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) [المائدة : ٥١] فنهى سبحانه المؤمنين عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء ، وأخبر أن من تولاهم من المؤمنين فهو منهم ، وهكذا حكم من تولى الكفار من المجوس وعباد

الأوثان ، فهو منهم.

فإن جادل مجادل : في أن عبادة القباب ، ودعاء الأموات مع الله ليس بشرك ، وأن أهلها ليسوا بمشركين ، بَان أمرُه ، واتضح عناده وكفره ؛ ولم يفرق تعالى بين الخائف وغيره ، بل أخبر الله تعالى : أن الذين في قلوبهم مرض يفعلون ذلك خوفاً من الدوائر ، وهكذا حال هؤلاء المرتدين ، خافوا من الدوائر ، فزال ما في قلوبهم من الإيمان بوعد الله الصادق ، بالنصر لأهل التوحيد ، فبادروا وسارعوا إلى الشرك ، خوفاً أن تصيبهم دائرة ، قال الله تعالى : (فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين) ، [المائدة : ٥٢].

الدليل التاسع : قوله تعالى : (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) [المائدة : ٨٠] فذكر تعالى : أن موالاة الكفار موجبة لسخط الله ، والخلود في النار ، بمجردها ، وإن كان الإنسان خائفاً ، إلا المكره بشرطه ، فكيف إذا اجتمع ذلك مع الكفر الصريح ، وهو معاداة التوحيد وأهله ، والمعاونة على زوال دعوة الله بالإخلاص ، وعلى تثبيت دعوة غيره ؟!.

الدليل العاشر : قوله تعالى : (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم

فاسقون) [المائدة : ٨١] فذكر تعالى : أن موالاة الكفار ، منافية للإيمان بالله والنبي ، وما أنزل إليه ، ثم أخبر : أن سبب ذلك كون كثير منهم فاسقين ، ولم يفرق بين من خاف الدائرة ومن لم يخف ، وهكذا حال كثير من هؤلاء المرتدين قبل ردتهم ، كثير منهم فاسقون ؛ فجر ذلك إلى موالاة الكفار ، والردة عن الإسلام ، نعوذ بالله من ذلك.

الدليل الحادي عشر : قوله تعالى : (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) [الأنعام : ١٢١] وهذه الآية نزلت لما قال المشركون : تأكلون ما قتلتم ، ولا تأكلون ما قتل الله ، فأنزل الله هذه الآية ، فإذا كان من أطاع المشركين في تحليل الميتة مشركاً ، من غير فرق بين الخائف وغيره ، إلا المكره ، فكيف بمن أطاعهم في تحليل موالاتهم ، والكون معهم ، ونصرهم ، والشهادة أنهم على حق ، واستحلال دماء المسلمين وأموالهم ، والخروج عن جماعة المسلمين إلى جماعة المشركين ؟ فهؤلاء أولى بالكفر والشرك ، ممن وافقهم على أن الميتة حلال.

الدليل الثاني عشر : قوله تعالى : (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين) [الأعراف : ١٧٥] وهذه الآية نزلت في رجل عالم عابد ، في زمان بني إسرائيل ، يقال له : « بلعام » وكان يعلم الاسم

الأعظم ؛ قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس : لما نزل بهم موسى عليه السلام ــ يعني بالجبارين ــ أتوه بنو عمه وقومه ، فقالوا : إن موسى رجل حديد ، ومعه جنود كثيرة ، وإنه إن يظهر علينا يهلكنا ، فادع الله أن يرد موسى ومن معه ؛ قال : إني إن دعوت الله ، ذهبت دنياي وآخرتي ، فلم يزالوا به حتى دعا عليهم ، فسلخه الله مما كان عليه ، فذلك قوله تعالى : (فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين).

وقال ابن زيد : كان هواه مع القوم ، يعني الذين حاربوا موسى وقومه ؛ فذكر تعالى : أمر هذا المنسلخ من آيات الله ، بعد أن أعطاه الله إياها ، وعرفها وصار من أهلها ، ثم انسلخ منها ، أي : ترك العمل بها ، وذكر في انسلاخه منها ، ما معناه ، أنه مظاهرة المشركين ومعاونتهم برأيه ، والدعاء على موسى عليه السلام ومن معه ، أن يردهم الله عن قومه ، خوفاً على قومه ، وشفقة عليهم ، مع كونه يعرف الحق ويقطع به ، ويتكلم به ويشهد به ، ويتعبد ، ولكن صده عن العمل به : متابعة قومه ، وعشيرته ، وهواه ، وإخلاده إلى الأرض ، فكان هذا انسلاخاً من آيات الله .

وهذا هو الواقع من هؤلاء المرتدين ، وأعظم ، فإن الله تعالى أعطاهم آياته التي فيها الأمر بتوحيده ودعوته وحده لا شريك له ، والنهي عن الشرك به ، ودعوة غيره ، والأمر بموالاة المؤمنين ، ومحبتهم ونصرتهم ، والاعتصام بحبل الله

جميعاً ، والكون مع المؤمنين ، والأمر بمعاداة المشركين وبغضهم ، وجهادهم وفراقهم ، والأمر بهدم الأوثان ، وإزالة القحاب واللواط ، والمنكرات ، وعرفوها وأقروا بها ، ثم انسلخوا من ذلك كله ، فهم أولى بالانسلاخ من آيات الله ، والكفر والردة ، من بلعام أو هم مثله.

الدليل الثالث عشر : قوله تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون ﴾ [هود : ١١٣] فذكر تعالى : أن الركون إلى الظلمة والكفار والظالمين ، موجب لمسيس النار ؛ ولم يفرق بين من خاف منهم وغيره إلا المكره ، فكيف بمن اتخذ الركون إليهم ديناً ورأياً حسناً ، وأعانهم بما قدر عليه من مال ورأي ، وأحب زوال التوحيد وأهله ، واستيلاء أهل الشرك عليهم ، فإن هذا من أعظم الكفر والركون.

الدليل الرابع عشر : قوله تعالى : ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ، ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ [النحل : ١٠٦ ، ١٠٧] فحكم تعالى حكماً لا يبدل : أن من رجع عن دينه إلى الكفر فهو كافر ، سواء كان له عذر خوفاً على نفس أو مال أو أهل أم لا ، وسواء كفر بباطنه وظاهره ، أم بباطنه دون ظاهره ، وسواء كفر بفعاله أو

مقاله ، أو بأحدهما دون الآخر ، وسواء كان طامعاً في دنيا ينالها من المشركين أم لا ، فهو كافر على كل حال ، إلا المكره ، وهو في لغتنا : المغصوب.

فإذا أكره إنسان على الكفر ، أو قيل له اكفر وإلا قتلناك ، أو ضربناك ، أو أخذه المشركون فضربوه ، ولم يمكنه التخلص إلا بموافقتهم ، جاز له موافقتهم في الظاهر ، بشرط أن يكون قلبه مطمئناً بالإيمان ، أي ثابتاً عليه معتقداً له ، فأما إن وافقهم بقلبه ، فهو كافر ولو كان مكرهاً.

وظاهر كلام أحمد : أنه في الصورة الأولى ، لا يكون مكرهاً حتى يعذبه المشركون ، فإنه لما دخل عليه يحيى بن معين وهو مريض ، فسلم عليه فلم يرد عليه السلام ، فما زال يعتذر ويقول حديث عمار ، وقال الله : (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) فقلب أحمد وجهه إلى الجانب الآخر ، فقال : يحيى لا يقبل عذراً ، فلما خرج يحيى ، قال أحمد : يحتج بحديث عمار ، وحديث عمار مررت بهم وهم يسبونك ، فنهيتهم فضربوني ، وأنتم : قيل لكم نريد أن نضربكم ؛ فقال يحيى : والله ما رأيت تحت أديم السماء أفقه في دين الله منك.

ثم أخبر تعالى : أن هؤلاء المرتدين الشارحين صدورهم بالكفر ، وإن كانوا يقطعون على الحق ، ويقولون : ما فعلنا هذا إلا خوفاً ، فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم.

ثم أخبر تعالى : أن سبب هذا الكفر والعذاب ، ليس بسبب الاعتقاد للشرك ، أو الجهل بالتوحيد ، أو البغض للدين ، أو محبة الكفر ، وإنما سببه أن له في ذلك حظاً من حظوظ الدنيا فآثره على الآخرة ؛ وعلى رضا رب العالمين فقال : (ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) فكفرهم تعالى ، وأخبر أنه لا يهديهم مع كونهم يعتذرون بمحبة الدنيا ، ثم أخبر تعالى : أن هؤلاء المرتدين لأجل استحباب الدنيا على الآخرة ، هم الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ، وأنهم الغافلون ؛ ثم أخبر خبراً مؤكداً محققاً : أنهم في الآخرة هم الخاسرون.

الدليل الخامس عشر : قوله تعالى عن أهل الكهف : (إنهم إن يظهروا عليكم يرجموكم أو يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا إذا أبدا) [الكهف : ٢٠] فذكر تعالى عن أهل الكهف : أنهم ذكروا عن المشركين : أنهم إن قهروكم وغلبوكم ، فهم بين أمرين ، إما أن يرجموكم أي يقتلوكم شر قتلة برجم ؛ وإما أن يعيدوكم في ملتهم ودينهم (ولن تفلحوا إذاً أبداً).

أي : وإن وافقتموهم على دينهم ، بعد أن غلبوكم وقهروكم ، فلن تفلحوا إذاً أبداً ، فهذا حال من وافقهم بعد أن غلبوه ، فكيف بمن وافقهم وراسلهم من بعيد ، وأجابهم إلى ما طلبوا من غير غلبة ولا إكراه ، ومع ذلك يحسبون أنهم

مهتدون ؟ !.

الدليل السادس عشر : قوله تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) [الحج : ١١] فأخبر تعالى : أن من الناس من يعبد الله على حرف ، أي على طرف ، فإن أصابه خير أي نصر وعز وصحة ، وسعة وأمن وعافية ونحو ذلك ، اطمأن به ، أي ثبت وقال هذا دين حسن ، ما رأينا فيه إلا خيراً ، وإن أصابته فتنة ، أي : خوف ومرض وفقر ونحو ذلك ، انقلب على وجهه ، أي ارتد عن دينه ، ورجع إلى أهل الشرك ، فهذه الآية مطابقة لحال المنقلبين عن دينهم في هذه الفتنة سواء بسواء.

فإنهم قبل هذه الفتنة ، يعبدون الله على حرف ، أي على طرف ، ليسوا ممن يعبد الله على يقين وثبات ، فلما أصابتهم هذه الفتنة انقلبوا عن دينهم ، وأظهروا الموافقة للمشركين ، وأعطوهم الطاعة ، وخرجوا عن جماعة المسلمين إلى جماعة المشركين ، فهم معهم في الآخرة كما هم معهم في الدنيا فـ(ـخسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) هذا مع أن كثيراً منهم في عافية ما أتاهم من عدو ، وإنما ساء ظنهم بالله ، فظنوا أنه يديل الباطل وأهله على الحق وأهله ، فأرداهم سوء ظنهم بالله ، كما قال تعالى :

(وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) [فصلت : ٢٣].

وأنت : يَامَنْ مَنَّ الله عليه بالثبات على الإسلام ، احذر أن يدخل في قلبك شيء من الريب ، أو تحسين هؤلاء المرتدين ، وأن موافقتهم للمشركين وإظهار طاعتهم رأياً حسناً ، حذراً على الأنفس والأموال والمحارم ، فإن هذه الشبهة ، هي التي أوقعت كثيراً من الأولين والآخرين في الشرك بالله ، ولم يعذرهم الله بذلك ، وإلا فكثير منهم يعرفون الحق ، ويعتقدونه بقلوبهم ، وإنما يدينون لله بالشرك ، للأعذار الثمانية التي ذكرها الله في كتابه ، أو لبعضها ، فلم يعذر بها أحداً ولا ببعضها ، فقال : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) [التوبة : ٢٤].

الدليل السابع عشر : قوله تعالى : (إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ، ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر والله يعلم إسرارهم ، فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ، ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم)

[محمد : ٢٥ ــ ٢٨] فذكر تعالى عن المرتدين على أدبارهم : أنهم من بعدما تبين لهم الهدى ارتدوا على علم ، فلم ينفعهم علمهم بالحق مع الردة ، وغرهم الشيطان بتسويله وتزيين ما ارتكبوه من الردة.

وهكذا حال هؤلاء المرتدين في هذه الفتنة ، غرهم الشيطان فأوهمهم أن الخوف عذر لهم في الردة ، وأنهم بمعرفة الحق ومحبته والشهادة به لا يضرهم ما فعلوه ، ونسوا أن من المشركين من يعرفون الحق ويحبونه ويشهدون به ، ولكن يتركون متابعته والعمل به محبة للدنيا ، وخوفاً على الأنفس والأموال ، والمآكل والرياسات.

ثم قال تعالى : (ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر) فأخبر تعالى : أن سبب ما جرى عليهم من الردة ، وتسويل الشيطان والإملاء لهم ، هو قولهم للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر ، فإذا كان من وعد المشركين ، الكارهين لما أنزل الله ، طاعتهم في بعض الأمر ، كافراً ، وإن لم يفعل ما وعدهم به ، فكيف بمن وافق المشركين الكارهين لما أنزل الله ، من الأمر بعبادته وحده لا شريك له ، وترك عبادة ما سواه ، من الأنداد والطواغيت والأموات ، وأظهر أنهم على هدى ، وأن أهل التوحيد مخطئون في قتالهم ، وأن الصواب في مسالمتهم والدخول في دينهم الباطل ، فهؤلاء أولى بالردة من أولئك

الذين وعدوا المشركين بطاعتهم في بعض الأمر ، ثم أخبر تعالى عن حالهم الفظيع عند الموت ، ثم قال : (ذلك) أي الأمر الفظيع عند الوفاة (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم).

ولا يستريب المسلم أن اتباع المشركين ، والدخول في جملتهم ، والشهادة أنهم على حق ، ومعاونتهم على زوال التوحيد وأهله ، ونصرة القباب والقحاب واللواط ، من اتباع ما يسخط الله ، وكراهة رضوانه ، وإن ادعوا أن ذلك لأجل الخوف ، فإن الله ما عذر أهل الردة بالخوف من المشركين ، بل نهى عن خوفهم ، فأين هذا ممن يقول : ما جرى منا شيء ونحن على ديننا ؟ !.

الدليل الثامن عشر : قوله تعالى : (ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون) [الحشر : ١١] فعقد الله تعالى الأخوة بين المنافقين والكفار ، وأخبر أنهم يقولون لهم في السر : لئن أخرجتم لنخرجن معكم ، أي : لئن غلبكم محمد ﷺ وأخرجكم من بلادكم (لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً) أي : لا نسمع من أحد فيكم قولاً ، ولا نعطي فيكم طاعة (وإن قوتلتم لننصرنكم) أي : إن قاتلكم محمد ﷺ لننصرنكم ، ونكون معكم ، ثم شهد الله إنهم

لكاذبون في هذا القول.

فإذا كان وعد المشركين في السر بالدخول معهم، ونصرهم والخروج معهم إن جلوا، نفاقاً وكفراً وإن كان كذباً، فكيف بمن أظهر ذلك صادقاً؟ وقدم عليهم ودخل في طاعتهم، ودعا إليها ونصرهم، وانقاد لهم وصار من جملتهم، وأعانهم بالمال والرأي؟ هذا مع أن المنافقين لم يفعلوا ذلك، إلا خوفاً من الدوائر، كما قال تعالى: (فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) [المائدة : ٥٢].

وهكذا حال كثير من هؤلاء المرتدين في هذه الفتنة، فإن عذر كثير منهم هذا، هو العذر الذي ذكره الله عن الذين في قلوبهم مرض، ولم يعذرهم الله به، قال تعالى: (فعسى الله أن يأتي بالفتح أوأمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين، ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إن هم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين) [المائدة : ٥٢ ، ٥٣].

ثم قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) فأخبر تعالى أنه لا بد عند وجود المرتدين، من وجود المحبين المجاهدين؛ ووصفهم بالذلة والتواضع للمؤمنين، والعزة والغلظة والقسوة على الكافرين،

بضد من كان تواضعه وذله ولينه ، لعباد القباب ، وأهل القحاب واللواط ، وعزته وغلظته على أهل التوحيد والإخلاص ، فكفى بهذا دليلاً على كفر من وافقهم ، وإن ادعى أنه خائف ، فقد قال تعالى : (ولا يخافون لومة لائم) وهذا بضد من يترك الصدق والجهاد خوفاً من المشركين.

ثم قال تعالى : (يجاهدون في سبيل الله) أي في توحيده صابرين على ذلك ابتغاء وجه ربهم ، لتكون كلمة الله هي العليا (ولا يخافون لومة لائم) أي لا يبالون بمن لامهم وآذاهم في دينهم ، بل يمضون على دينهم مجاهدين فيه ، غير ملتفتين للوم أحد من الخلق ، ولا لسخطه ولا لرضاه ، وإنما همتهم وغاية مطلوبهم رضا سيدهم ومعبودهم ، والهرب من سخطه ، وهذا بخلاف من كانت همته وغاية مطلوبه ، رضا عباد القباب ، وأهل القحاب واللواط ، ورجاءهم والهرب مما يسخطهم ، فإن هذا غاية الضلال والخذلان.

ثم قال تعالى : (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) [المائدة : ٥٤] فأخبر الله تعالى : أن هذا الخير العظيم ، والصفات الحميدة ، لأهل الإيمان الثابتين على دينهم عند وقوع الفتن ، ليس بحولهم ولا بقوتهم ، وإنما هو فضل الله يؤتيه من يشاء ، كما قال تعالى : (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) [آل عمران : ٧٤].

ثم قال تعالى : (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا

الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) [المائدة : ٥٥] فأخبر الله تعالى خبراً بمعنى الأمر ، بولاية الله ورسوله والمؤمنين ، وفي ضمنه النهي عن موالاة أعداء الله ورسوله والمؤمنين ، ولا يخفى أي الحزبين أقرب إلى الله ورسوله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، أهل الأوثان والقباب ، والقحاب واللواط ، والخمور والمنكرات ؟ أم أهل الإخلاص ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ؟ فالمتولى لضدهم واضع للولاية في غير محلها ، مستبدل بولاية الله ورسوله والمؤمنين ، المقيمين للصلاة المؤتين للزكاة ، على ولاية أهل الشرك والأوثان والقباب.

ثم أخبر تعالى : أن الغلبة لحزبه ومن تولاهم ، فقال : (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) ، [المائدة : ٥٦].

الدليل التاسع عشر : قوله تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) [الحديد : ٢٢] فأخبر تعالى : أنك لا تجد من كان يؤمن بالله واليوم الآخر يوادّ من حاد الله ورسوله ، ولو كان أقرب قريب ، وأن هذا مناف للإيمان مضاد له ، لا يجتمع هو والإيمان إلا كما يجتمع الماء والنار ، وقد قال تعالى في موضع آخر : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على

الإيمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) [التوبة : ٢٣].

ففي هاتين الآيتين : البيان الواضح أنه لا عذر لأحد في الموافقة على الكفر ، خوفاً على الأموال والآباء ، والأبناء والإخوان ، والأزواج ، والعشائر ، ونحو ذلك مما يعتذر به كثير من الناس ، إذا كان لم يرخص لأحد في موالاتهم ، واتخاذهم أولياء بأنفسهم ، خوفاً منهم وإيثاراً لمرضاتهم ، فكيف بمن اتخذ الكفار الأباعد أولياء ، وأصحاباً ، وأظهر لهم الموافقة على دينهم ، خوفاً على بعض هذه الأمور ، ومحبة لها ، ومن العجب : استحسانهم لذلك ، واستحلالهم له ، فجمعوا مع الردة استحلال الحرام.

الدليل العشرون : قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) إلى قوله : (ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) [الممتحنة : ١] أي أخطأ الصراط المستقيم ، فأخبر تعالى : أن من تولى أعداء الله ، وإن كانوا أقرباء وأصدقاء ، فقد ضل سواء السبيل ، أي : أخطأ الصراط المستقيم ، وخرج عنه إلى الضلال ، فأين هذا ممن يدعي أنه على الصراط المستقيم ، لم يخرج عنه ، فإن هذا تكذيب لله ، ومن كذب الله فهو كافر ، واستحلال لما حرم الله من ولاية الكفار ، ومن استحل محرماً فهو كافر.

ثم ذكر تعالى : شبهة من اعتذر بالأرحام والأولاد ، فقال : (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير) [الممتحنة : ٣] فلم يعذر الله تعالى من اعتذر بالأرحام والأولاد ، والخوف عليهما ، ومشقة مفارقتهما ، بل أخبر أنها لا تنفع يوم القيامة ، ولا تغني من عذاب الله شيئاً ، كما قال تعالى في الآية الأخرى : (فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ، [المؤمنون : ١٠١].

الدليل الحادي والعشرون : من السنة ما رواه أبو داود وغيره ، عن سمرة بن جندب رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ أنه قال : « من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله » فجعل ﷺ في هذا الحديث من جامع المشركين ، أي : اجتمع معهم وخالطهم وسكن معهم ، فهو مثلهم ، فكيف بمن أظهر لهم الموافقة على دينهم ، وآواهم وأعانهم ، فإن قالوا خفنا قيل لهم كذبتم.

وأيضاً : فليس الخوف بعذر كما قال تعالى : (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) [العنكبوت : ١٠] فلم يعذر الله تبارك وتعالى من يرجع عن دينه عند الأذى ، والخوف ، فكيف بمن لم يصبه أذى ولا خوف ، وإنما جاء إلى الباطل محبة له وخوفاً من الدوائر ، والأدلة على هذا كثير ، وفي هذا كفاية لمن

أراد الله هدايته.

وأما من أراد الله فتنته وضلالته، فكما قال تعالى: (إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون، ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم) [يونس: ٩٦، ٩٧] فنسأل الله الكريم المنان: أن يحيينا مسلمين، وأن يتوفانا مسلمين، وأن يلحقنا بالصالحين، غير خزايا ولا مفتونين، برحمته وهو أرحم الراحمين، وصلى الله على محمد.

وسئل: قدس الله روحه، ونور ضريحه، ما قولكم أدام الله النفع بعلومكم، في أهل بلد مرتدين، أو بادية، وهم بنو عم، ويجيء لهم ذكر عند الأمراء، فيتسبب بالدفع عنهم بعض أقاربهم ــ مما هو عند المسلمين حمية دنيوية ــ إما بطرح نكال، أو دفن نقائص المسلمين، أو يشير بكف المسلمين عنهم، هل يكون موالاة نفاق؟ أو يصير كفراً؟ فإن كان ما يقدر من نفسه: أن يتلفظ بكفرهم، وسبهم، ما حكمه؟ وكذلك إذا عرفت هذا من إنسان، ماذا يجب عليك؟ أفتنا مأجوراً.

فأجاب: اعلم أولاً ــ أيدك الله بتوفيقه ــ أن أوثق عرى الإيمان: الحب في الله والبغض في الله، وأن الله افترض على المؤمنين عداوة المشركين، من الكفار والمنافقين، وجفاة الأعراب، الذين يعرفون بالنفاق، ولا يؤمنون بالله ورسوله ﷺ وأن الله أمرهم بجهادهم، والإغلاظ عليهم بالقول

والفعل ، وتوعدهم الله باللعن والقتل بقوله : (ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً) [الأحزاب : ٦١] وقطع الموالاة بين المؤمنين وبينهم ، وأخبر أن من تولاهم فهو منهم ، وكيف يدعي رجل محبة الله ، وهو يحب أعداءه الذين ظاهروا الشياطين على عدوانهم ، واتخذوهم أولياء من دون الله ؟ كما قيل :

تحب عدوي ثم تزعم أنني   صديقك إن الود عنك لعازب

وبالجملة : فالحب في الله ، والبغض في الله ، أصل عظيم من أصول الإيمان ، يجب على العبد مراعاته ؛ ولهذا جاء في الحديث « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » ولذلك أكثر الله من ذكره في القرآن ، قال تعالى : (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة) [آل عمران : ٢٨].

قال بعض المفسرين : فهو أن يوالوا الكافرين ، لقرابة بينهم ، أو صداقة قبل الإسلام ، أو غير ذلك من الأسباب التي يتصادق بها ويتعاشر ، وقوله : (من دون المؤمنين) يعني : أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكفار ، فلا تؤثروهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) أي : ومن يتول الكفرة ، فليس من ولاية الله في شيء يقع عليه اسم الولاية ، يعني : أنه منسلخ من ولاية الله

رأساً.

وهذا أمر معقول، فإن موالاة الولي، وموالاة عدوه متنافيان (إلا أن تتقوا منهم تقاة) فرخص في موالاتهم إذا خافوهم، فلم يحسنوا معاشرتهم إلا بذلك، وكانوا مقهورين لا يستطيعون إظهار العداوة لهم، فحينئذ تجوز المعاشرة ظاهرة، والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء، ينتظر زوال المانع، كما قال تعالى: (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالأيمان) [النحل: ١٠٦] قال ابن عباس: ليس التقية بالعمل، إنما التقية باللسان.

وقال أيضاً: نهى الله المؤمنين أن يلاطفوا الكفار، ويتخذوهم وليجة من دون المؤمنين، إلا أن يكون الكفار ظاهرين، فيظهرون لهم اللطف، ويخالفونهم في الدين، وذلك قوله: (إلا أن تتقوا منهم تقاة) ذكره ابن جرير، وابن أبي حاتم.

وقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) الآية [آل عمران: ١١٨] قال القرطبي: لا تجعلوا خاصتكم وبطانتكم منهم، قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم) إلى قوله: (فإن حزب الله هم الغالبون) [المائدة: ٥١ ـ ٥٦] قال حذيفة: ليتق أحدكم أن يكون يهودياً أو نصرانياً وهو لا يشعر، لهذه الآية (ومن يتولهم

منكم فإنه منهم).

قال مجاهد في قوله تعالى : (فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم) قال المنافقون في مصانعة اليهود ، ومداخلتهم واسترضاعهم أولادهم إياهم ، وقال علي رضي الله عنه : في قوله تعالى : (أذلة على المؤمنين) قال : أهل رقة على أهل دينهم (أعزة على الكافرين) قال : أهل غلظة على من خالفهم في دينهم ؛ وكذا نقل معناه عن غير واحد من السلف.

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء) [المائدة : ٥٧] وقال تعالى : (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) والآية بعدها [المائدة : ٨٠ ، ٨١].

وقال تعالى : (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير) [التوبة : ٧٣] فقد أمر الله بجهاد الكفار والمنافقين مع دعواهم الإسلام ، وأمر بالإغلاظ عليهم قولاً وفعلاً ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) باللسان (واغلظ عليهم) قال : أذهب الرفق عنهم.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : (جاهد الكفار

والمنافقين) قال بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وليلقه بوجه مكفهر أي عابس متغير من الغيظ والبغض ، ذكره ابن أبي حاتم ؛ وجاء معناه في حديث مرفوعاً رواه البيهقي في الشعب ، وقال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباهم أو أبناءهم) الآية [المجادلة : ٢٢] نفى سبحانه وتعالى الإيمان عمن هذا شأنه ، ولو كانت مودته ومحبته ومناصحته لأبيه وأخيه وابنه ونحوهم ، فضلاً عن غيرهم.

وقال تعالى : (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار) [هود : ١١٣] قال ابن عباس : (ولا تركنوا) قال : لا تميلوا ؛ وقال عكرمة : أن تطيعوهم أو تودوهم ، أو تصطنعوهم ، ومعنى تصطنعوهم ، أي : تولوهم الأعمال ، كمن يولي الفساق والفجار ؛ وقال الثوري : ومن لاق لهم دواة ، أو برى لهم قلماً ، أو ناولهم قرطاساً دخل في هذا ؛ قال بعض المفسرين في الآية : فالنهي متناول للانحطاط في هواهم ، والانقطاع إليهم ، ومصاحبتهم ، ومجالستهم ، وزيارتهم ومداهنتهم ، والرضاء بأعمالهم ، والتشبه بهم والتزيي بزيهم ، ومد العين إلى زهرتهم ، وذكره بما فيه تعظيم لهم ، وتأمل قوله : (ولا تركنوا) والركون هو الميل اليسير.

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) إلى قوله : (فأولئك هم

الظالمون) [الممتحنة : ١ ــ ٩] وصح : أن صدر هذه السورة نزلت في حاطب بن أبي بلتعة ، لما كتب إلى المشركين ، يخبرهم بمسير رسول الله ﷺ إليهم ، وجاء في تفسير قوله تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية [المجادلة : ٢٢] أنها في أبي عبيدة بن الجراح ، لما قتل أباه يوم بدر ، كما رواه الطبراني وابن أبي حاتم ، والحاكم وغيرهم.

وعن ابن جريج قال حدثت : أن أبا قحافة سب النبي ﷺ ، فصكه أبو بكر صكة سقط منها ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : « أفعلت يا أبا بكر » فقال : والله لو كان السيف قريباً مني لضربته ، فنزلت « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر) رواه ابن المنذر ، وهذا ــ والله أعلم ــ في أول الإسلام ، فإن أبا قحافة أسلم عام الفتح ، فلم يكن ليسب النبي ﷺ بعد الإسلام ، وأبو بكر خرج مهاجراً من مكة ، ولم يعد إليها إلا بعد الإسلام ، في عمرة مع النبي ﷺ.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : « من أحب في الله ، وأبغض في الله ، وعادى في الله ، ووالى في الله ، فإنما تنال ولاية الله بذلك » رواه ابن أبي شيبة ، وابن أبي حاتم ؛ وفي حديث رواه أبو نعيم وغيره ، عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « أوحى الله إلى نبي من الأنبياء : أن قل لفلان العابد ، أما زهدك في الدنيا فتعجلت راحت نفسك ، وأما

انقطاعك إلي فتعززت به ، فما عملت فيما لي عليك ، قال يارب : ومالك علي ؟ قال : « هل واليت لي ولياً ، أو عاديت لي عدواً ».

وقال تعالى : (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) [الأنفال : ٧٣] فعقد تعالى الموالاة بين المؤمنين ، وقطعهم من ولاية الكافرين ، وأخبر أن الكفار بعضهم أولياء بعض ، وإن لم يفعلوا ذلك وقع من الفتنة والفساد الكبير شيء عظيم ، وكذلك يقع ، فهل يتم الدين أو يقام علم الجهاد ، وعلم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إلا بالحب في الله والبغض في الله ، والمعاداة في الله والموالاة في الله ، ولو كان الناس متفقين على طريقة واحدة ، ومحبة من غير عداوة ولا بغضاء ، لم يكن فرق بين الحق والباطل ، ولا بين المؤمنين والكفار ، ولا بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، والآيات في هذا كثيرة.

وأما الأحاديث : فروى أحمد عن البراء بن عازب «أوثق عرى الإيمان الحب في الله ، والبغض في الله » وفي حديث مرفوع « اللهم لا تجعل للفاجر عندي يداً ولا نعمة فيوده قلبي ، فإني وجدت فيما أوحى إلي (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) [المجادلة : ٢٢] رواه ابن مردويه وغيره ؛ وعن أبي ذر مرفوعاً « أفضل الأعمال

الحب في الله والبغض في الله » رواه أبو داود ، ورواه أحمد مطولاً .

وفي الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعاً « المرء مع من أحب » وعن ابن مسعود مرفوعاً « لا تصاحب إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقي » رواه ابن حبان في صحيحه ؛ وعن علي مرفوعاً « لا يحب رجل قوماً إلا حشر معهم » رواه الطبراني بإسناد جيد ، قاله ابن المنذر ؛ وقد روى أحمد معناه عن عائشة بإسناد جيد أيضاً عنها مرفوعاً « الشرك أخفى من دبيب الذر على الصفا في الليلة الظلماء ، وأدناه أن تحب على شيء من الجور ، أو تبغض على شيء من العدل ، وهل الدين إلا الحب في الله والبغض في الله ، قال الله تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الآية [آل عمران : ٣١] رواه الحاكم ، وقال صحيح الإسناد.

فقد جعل النبي ﷺ في هذا الحديث : الحب على شيء من الجور وإن قل ، والبغض على شيء من العدل وإن قل من الشرك ، فليحذر أشد الحذر من موادة أعداء الله من الكفار والمنافقين ، وعن بريدة مرفوعاً « لا تقولوا للمنافق سيداً ، فإنه إن يكن سيداً فقد أسخطتم ربكم عز وجل » رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح ، ورواه الحاكم ولفظه « إذا قال الرجل للمنافق يا سيدي ، فقد أغضب ربه عز وجل » وقال صحيح الإسناد.

وعن ابن مسعود مرفوعاً « مثل الذي يعين قومه على غير الحق ، كمثل بعير تردى في بئر فهو ينزع بذنبه » ورواه أبو داود وابن حبان ، قال ابن المنذر ومعنى الحديث : أنه وقع في الإثم ، وهلك البعير إذا تردى في بئر ، فصار ينزع بذنبه ، فلا يقدر على الخلاص ، والأحاديث في ذلك كثيرة.

فصــل
في ذكر الآثار عن السلف

وهي كثيرة فنذكر منها بعضها ، قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم) إلى قوله : (إن الله عليم بذات الصدور) والآية بعدها [آل عمران : ١١٨ ، ١١٩] قال ابن عباس : في الآية رجال من المسلمين يواصلون رجالاً من اليهود ، لما كان بينهم من الجوار والحلف في الجاهلية ، فأنزل الله فيهم ينهاهم عن بطانتهم لخوف الفتنة عليهم (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً) قال هم المنافقون رواه ابن أبي حاتم.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أنه قيل له : إن هنا غلاماً من أهل الحيرة ، حافظاً كاتباً ، فلو اتخذته كاتباً ، قال : قد اتخذت إذاً بطانة من دون المؤمنين ، رواه ابن أبي شيبة ، وعن الربيع (لا تتخذوا بطانة) قال لا تستدخلوا المنافقين تتولونهم دون المؤمنين.

وفي تفسير القرطبي في الكلام على هذه الآية : نهى الله سبحانه وتعالى المؤمنين بهذه الآية أن يتخذوا من الكافرين واليهود وأهل الأهواء دخلاء وولائج يفاوضونهم في الآراء ويسندون إليهم أمورهم ، ويقال كل من كان على خلاف دينك ومذهبك لا ينبغي أن تخادنه ، قال القائل شعراً:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه   فكل قرين بالمقارن يقتدي

وفي سنن أبي داود : عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : « المرء على دين خليله ، فلينظر أحدكم من يخالل » وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه ، أنه قال : اعتبروا الناس بأخدانهم ، ثم بيّن المعنى الذي لأجله ورد النهي عن المواصلة ، قال : (لا يألونكم خبالاً) يعني : فساداً يعني لا يتركون فسادكم.

قال : وقد مر أبو موسى الأشعري على عمر رضي الله عنه بحساب ، فدفعه إلى عمر فأعجبه ، فقال لأبي موسى : أين كاتبك يقرأ هذا الكتاب على الناس ؟ فقال : إنه لا يدخل المسجد ؛ فقال : لم ، أجنب هو؟ قال : إنه نصراني ؛ قال فانتهره ، وقال : لا تدنهم وقد أقصاهم الله ، ولا تكرمهم وقد أهانهم الله ، لا تأمنهم وقد خونهم الله.

ومن كتاب : الإمام محمد بن وضاح ، قال جاء في الأثر : من جالس صاحب بدعة ، فقد مشى في هدم

الإسلام ؛ وقال الأوزاعي : كانت أسلافكم تشهد عليهم ـ أي : على أهل البدع ـ ألسنتهم ، وتشمئز منهم قلوبهم ، ويحذرون الناس بدعتهم ؛ وقال الحسن : لا تجالس صاحب بدعة ، فإنه يمرض قلبك ؛ وقال إبراهيم : لا تجالسوا أهل البدع ، ولا تكلموهم ، فإني أخاف أن ترتد قلوبكم ، وروى هذه الآثار ابن وضاح.

قال شيخ الإسلام : محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله ، اعلم رحمك الله : أن كلام السلف في معاداة أهل البدع والضلالة[1] فإذا كان هذا كلام السلف ، وتشديدهم في معاداة أهل الضلالات ، ونهيهم عن مجالستهم ، فما ظنك بمجالسة الكفار والمنافقين ، وجفاة الأعراب ، الذين لا يؤمنون بالله ورسوله ، والسعي في مصالحهم ، والذب عنهم ، وتحسين حالهم ؟ مع كونهم بين اثنتين ، إما كافر أو منافق ، ومن يتهم بمعرفة الإسلام منهم قليل ، فهذا من رؤوسهم وأصحابهم ، وهو معهم ، يحشر يوم القيامة ، قال تعالى : (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) الآية [الصافات : ٢٢] وقال تعالى : (وإذا النفوس زوجت) [التكوير : ٧] وقد تقدم الحديث « لا يحب رجل قوماً إلا حشر معهم ».

---

(١) في ضلالة لا تخرج عن الملّة، لكنهم شدّدوا في ذلك، وحذروا منه لأمرين... الخ. انظر صفحة: ٣١٤، ٣١٥، من القسم الأول من مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب، رحمه الله.

فصــل
في التنبيه على حاصل ما تقدم

قد نهى الله سبحانه عن موالاة الكفار ، وشدد في ذلك ، وأخبر أن من تولاهم فهو منهم ، وكذلك جاءت الأحاديث عن النبي ﷺ ، وأخبر النبي ﷺ أن من أحب قوماً حشر معهم ، ويفهم مما ذكرنا من الكتاب والسنة ، والآثار عن السلف ، أمور ، من فعلها دخل في تلك الآيات ، وتعرض للوعيد بمسيس النار ، نعوذ بالله من موجبات غضبه ، وأليم عقابه.

أحدها : التولي العام ؛ الثاني : المودة والمحبة الخاصة ؛ الثالث : الركون القليل ؛ قال تعالى : (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً ، إذاً لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً) [الاسراء : ٧٤ ، ٧٥] فإذا كان هذا الخطاب لأشرف مخلوق صلوات الله وسلامه عليه ، فكيف بغيره ؛ الرابع : مداهنتهم ومداراتهم ؛ قال الله تعالى : (ودوا لو تدهن فيدهنون) [القلم : ٩].

الخامس : طاعتهم فيما يقولون وفيما يشيرون ، كما قال تعالى : (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً) [الكهف : ٢٨] وقال تعالى : (ولا تطع كل حلاف مهين) الآيات [القلم : ١٠ ــ ١٥] السادس : تقريبهم في الجلوس ، والدخول على أمراء الإسلام .

السابع : مشاورتهم في الأمور ؛ الثامن : استعمالهم في أمر من أمور المسلمين ، أي أمر كان ، إمارة أو عمالة ، أو كتابة أو غير ذلك ؛ التاسع : اتخاذهم بطانة من دون المؤمنين.

العاشر : مجالستهم ومزاورتهم ، والدخول عليهم ؛ الحادي عشر : البشاشة لهم والطلاقة ؛ الثاني عشر : الإكرام العام ؛ الثالث عشر : استئمانهم وقد خونهم الله ؛ الرابع عشر : معاونتهم في أمورهم ولو بشيء قليل ، كبرى القلم ، وتقريب الدواة ليكتبوا ظلمهم ؛ الخامس عشر : مناصحتهم ؛ السادس عشر : اتباع أهوائهم ؛ السابع عشر : مصاحبتهم ومعاشرتهم ؛ الثامن عشر : الرضاء بأعمالهم ، والتشبه بهم والتزيي بزييهم ، التاسع عشر : ذكر ما فيه تعظيم لهم ، كتسميتهم سادات وحكماء ، كما يقال للطواغيت السيد فلان ، أو يقال لمن يدعي علم الطب الحكيم ، ونحو ذلك.

العشرون : السكنى معهم في ديارهم ، كما قال ﷺ : « من جامع المشركين ، وسكن معهم فإنه مثلهم » رواه أبو داود.

إذا تبين هذا : فلا فرق في هذه الأمور ، بين أن يفعلها مع أقربائه منهم ، أو مع غيرهم كما في آية المجادلة ، وحينئذ : فالذي يتسبب بالدفع عنهم حمية ، إما بطرح نكال ، أو دفن نقائص المسلمين ، أو يشير بكف المسلمين عنهم ، من أعظم الموالين المحبين للكفار ، من المرتدين والمنافقين وغيرهم ، خصوصاً المرتدين ، ينبغي أن تكون الغلظة عليهم

أشد من الكافر الأصلي ، لأن هذا عادى الله على بصيرة ، وعادى رسوله ﷺ بعد ما عرف الحق ، ثم أنكره وعاداه والعياذ بالله.

فإذا كان من أعان ظالماً فقد شاركه في ظلمه ، فكيف بمن يعين الكفار ، والمنافقين على كفرهم ونفاقهم؟ وإذا كان من أعان ظالماً مسلماً في خصومة ظلم عند حاكم ، شريكاً للظالم ، فكيف بمن يعين الكفار ، ويذب عنهم عند الأمراء ؟ وإذا كان الحرامية ، الذين يأخذون أموال الناس ، إذا بذلوا للأمير مالاً على أن يكف عنهم ، فهو رئيسهم ، فما ظنك بمن يسر إلى الكفار بالمودة ، ويعلمهم أنه يحبهم ، ليواصلوه ويكرموه ؟ كما نص على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية ، قدّس الله روحه وغيره.

ولكن طرح النكال ، إن كان عن مسلم مظلوم ، فالشفاعة فيه ، والسعي في إسقاطه بالرأي ، ونحوه حسن ، وإن كان عن مرتد فلا نعما لعثرته ولا كرامة ، ويكفي في ذلك ما رواه أحمد ، والترمذي وحسنه ، وابن أبي حاتم والطبراني ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود ، قال : لما كان يوم بدر جيء بالأسرى ، وفيهم العباس ، فقال رسول الله ﷺ : « ما تأمرون في هؤلاء الأسرى ؟ » فقال أبو بكر : قومك يا رسول الله وأهلك ، فاستبقهم لعل الله يتوب عليهم ؛ وفي حديث أنس ، عن أحمد : نرى أن تعفو عنهم ،

وتقبل منهم الفداء ؛ وفي حديث ابن مسعود ، فقال عمر : يا رسول الله ، كذبوك ، وأخرجوك ، وقاتلوك ، قدمهم فاضرب أعناقهم ، فدخل النبي ﷺ ولم يرد عليهم شيئاً.

فخرج رسول الله ﷺ وقال : « يا أبا بكر : مثلك مثل إبراهيم عليه السلام ، قال : (فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم) [إبراهيم : ٣٦] ومثلك يا عمر : كمثل نوح ، قال : (رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً) [نوح : ٢٦] أنتم عالة ، فلا ينفلتن أحد منهم إلا بفداء ، أو ضرب عنق ؛ فأنزل الله : (ما كان لنبيٍّ أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض) الآيتين [الأنفال : ٦٧ ، ٦٨] مختصراً.

وفي حديث أنس : فأنزل الله : (لولا كتاب من الله سبق) الآية ؛ وفي حديث ابن عمر ، عن أبي نعيم : فلقي رسول الله ﷺ عمر ، فقال : « كاد أن يصيبنا في خلافك شر » وفي رواية عنه ـ عند ابن المنذر وابن مردويه ـ فقال رسول الله ﷺ : « إن كاد ليمسنا في خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم ، ولو نزل عذاب ما أفلت إلا عمر ».

فإذا كان هذا في رأي الصديق رضي الله عنه ، الذي اجتهد فيه ، ونصح لله ورسوله ﷺ ، فما ظنك بمن يفعل ذلك ، مع حمية دنيوية ، لا لغرض دين ، ولا يقصد وجه الله بذلك ، بل لا يقصد إلا الدنيا.

فإن قيل : فالنبي ﷺ لم يذم أبا بكر على التشبيه ، بل شبهه بإبراهيم وعيسى وميكائيل ، عليهم السلام ، وشبه عمر : بجبريل ونوح وموسى عليهم السلام.

قيل المراد : في الموافقة في أهل اللين والرحمة ، لا في خصوص هذه المسألة ، فإن الصواب فيها مع عمر قطعاً بكتاب الله ، ومع ذلك توعد الله في أخذ الفداء بالعذاب ، لولا ما سبق من كتاب الله ، أنه رأي للصديق رضي الله عنه ، الذي اجتهد فيه ، فكيف بمن ينصح لهم؟ ويرفق بهم ، ويرى الكف عن القتال ، ويشير بإسقاط النكال عنهم من غير مسوغ شرعي ، بل لمجرد المحبة الدنيوية.

وأما من يشير بكف المسلمين عنهم ، فإن كان مراده بذلك تأليفهم ، على الدخول في الإسلام ، أو دخلوا فيه ، أو واعدوه بالدخول فيه عن قريب ، وكانت المصلحة في تركهم قليلة ونحوه ، يجوز ذلك ؛ وإن كان المراد به : أن لا يتعرض المسلمون لهم بشيء ، لا بقتال ولا نكال ، وإغلاظ ونحو ذلك ، فهو من أعظم أعوانهم ، وقد حصلت له موالاتهم مع بعد الديار ، وتباعد الأقطار ، كما قيل:

سهم أصاب وراميه بذي سلم من بالعراق لقد أبعدت مرماك

وأما من يشير بترك نقائص المسلمين لهم إن كانوا مرتدين ، فهذا عند الفقهاء مخطىء آثم ، لأنه يجب على

المرتد ضمان ما أتلفه للمسلمين في حال الردة ، خصوصاً من تكررت منه الردة مراراً ، فإنه لا يقصد بذلك في هذا الزمان ، إلا الإغارة والنهب لا غير ، فترك ذلك له ، من أعظم المعاونة على الإثم والعدوان ، ولهذا لما صار هذا أمراً سائغاً عند بعض الناس ، انفتحت للبدوان أبواب الردة ، وأتوها مهطعين من كل وجه ، ولو كان هذا مصلحة في بعض الأوقات رآها بعض الأمراء ، فلا يجب طرد ذلك لكل أحد في كل زمان ، فاعلم ذلك.

وأما قول السائل : هل يكون هذا موالاة نفاق ، أم يكون كفراً ؟

فالجواب : إن كانت الموالاة مع مساكنتهم في ديارهم ، والخروج معهم في قتالهم ، ونحو ذلك ، فإنه يحكم على صاحبها بالكفر ، كما قال تعالى : (ومن يتولهم منكم فإنه منهم) [المائدة : ٥١] وقال تعالى : (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم) [النساء : ١٤٠] وقال النبي ﷺ : « من جامع المشركين وسكن معهم فإنه مثلهم » وقال : « أنا بريء من مسلم بين أظهر المشركين » رواهما أبو داود.

وإن كانت الموالاة لهم في ديار الإسلام ، إذا قدموا إليهم ونحو ذلك ، فهذا عاص آثم متعرض للوعيد ، وإن كان

موالاتهم لأجل دنياهم ، يجب عليه من التعزير بالهجر والأدب ونحوه ما يزجر أمثاله ، وإن كانت الموالاة لأجل دينهم فهو مثلهم ، ومن أحب قوماً حشر معهم.

ولكن ليتفكر السائل في قوله : حمية دنيوية يمكن هذا لإبلاغ المحبة في قلوبهم ، وإلا فلو كان يبغضهم في الله ويعاديهم ، لكان أقر شيء لعينه ما يسخطهم ، ولكن كما قال ابن القيم:

أتحب أعداء الحبيب وتدعي حبالـه مـا ذاك فـي إمكـان

وأما قول السائل : فإن كان ما يقدر من نفسه ، أن يتلفظ بكفرهم وسبهم ما حكمه؟

فالجواب : لا يخلو ذلك عن أن يكون شاكاً في كفرهم أو جاهلاً به ، أو يقر بأنهم كفرة هم وأشباههم ، ولكن لا يقدر على مواجهتهم وتكفيرهم ، أو يقول : غيرهم كفار ، لا أقول إنهم كفار ؛ فإن كان شاكاً في كفرهم أو جاهلاً بكفرهم ، بيّنت له الأدلة من كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ على كفرهم ، فإن شك بعد ذلك أو تردد ، فإنه كافر بإجماع العلماء ، على أن من شك في كفر الكافر ، فهو كافر.

وإن كان يقر بكفرهم ، ولا يقدر على مواجهتهم بتكفيرهم ، فهو مداهن لهم ، ويدخل في قوله تعالى : (ودوا لو تدهن فيدهنون) [القلم : ١٠] وله حكم أمثاله من أهل

الذنوب ، وإن كان يقول : أقول غيرهم كفار ، ولا أقول هم كفار ، فهذا حكم منه بإسلامهم ، إذ لا واسطة بين الكفر والإسلام ، فإن لم يكونوا كفاراً فهم مسلمون ؛ وحينئذ فمن سمى الكفر إسلاماً ، أو سمى الكفار مسلمين ، فهو كافر فيكون هذا كافراً.

وأما قوله : إذا عرفت هذا من إنسان ماذا يجب عليك؟

فالجواب : يجب عليك أن تنصحه ، وتدعوه إلى الله سبحانه وتعالى ، وتعرفه قبيح ما ارتكبه ، فإن تاب فهذا هو المطلوب ، وإن أصر وعاند فله حكم ما ارتكبه ، إن كان كفراً فكافر ، وإن كان معصية أو إثماً فعاص آثم ، يجب الإنكار عليه وتأديبه ، وهجره وإبعاده حتى يتوب ، وقد هجر النبي ﷺ من تخلف عن غزوة واحدة ، ونهى عن كلامهم والسلام عليهم ، فكيف بمن يوالي الكفار ويظهر لهم المودة ؟.

وسئل : هل يجوز للمسلم أن يسافر إلى بلد الكفار الحربية ، لأجل التجارة أم لا؟

الجواب : الحمد لله إن كان يقدر على إظهار دينه ، ولا يوالي المشركين ، جاز له ذلك ، فقد سافر بعض الصحابة رضي الله عنهم ، كأبي بكر رضي الله عنه ، وغيره من الصحابة ، إلى بلدان المشركين ، لأجل التجارة ، ولم ينكر ذلك النبي ﷺ ، كما رواه أحمد في مسنده وغيره.

وإن كان لا يقدر على إظهار دينه ، ولا على عدم موالاتهم ، لم يجز له السفر إلى ديارهم ، كما نص على ذلك العلماء ، وعليه تحمل الأحاديث ، التي تدل على النهي عن ذلك ، ولأن الله تعالى : أوجب على الإنسان العمل بالتوحيد ، وفرض عليه عداوة المشركين ، فما كان ذريعة وسبباً إلى إسقاط ذلك لم يجز.

وأيضاً : فقد يجره ذلك إلى موافقتهم ، وارضائهم كما هو الواقع كثيراً ، ممن يسافر إلى بلدان المشركين ، من فساق المسلمين ، نعوذ بالله من ذلك.

المسألة الثانية : هل يجوز للإنسان أن يجلس في بلد الكفار ، وشعائر الكفر ظاهرة لأجل التجارة؟

الجواب : عن هذه المسألة ، هو الجواب عن التي قبلها سواء ، ولا فرق في ذلك بين دار الحرب أو دار الصلح ، فكل بلد لا يقدر المسلم على إظهار دينه فيها ، لا يجوز له السفر إليها.

المسألة الثالثة : هل يفرق بين المدة القريبة مثل شهر ، أو شهرين ، والمدة البعيدة؟

الجواب : أنه لا فرق بين المدة القريبة والبعيدة ، فكل بلد لا يقدر على إظهار دينه فيها ، ولا على عدم موالاة المشركين ، لا يجوز له المقام فيها ولا يوماً واحداً ، إذا كان

يقدر على الخروج منها.

المسألة الرابعة : في معنى قوله تبارك وتعالى : (إنكم إذاً مثلهم) [النساء : ١٤٠] وقوله ﷺ في الحديث : « من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله ».

الجواب : أن معنى الآية على ظاهرها ، وهو أن الرجل إذا سمع آيات الله يكفر بها ، ويستهزأُ بها ، فجلس عند الكافرين المستهزئين ، من غير إكراه ولا إنكار ، ولا قيام عنهم ، حتى يخوضوا في حديث غيره ، فهو كافر مثلهم ، وإن لم يفعل فعلهم ، لأن ذلك يتضمن الرضاء بالكفر ، والرضاء بالكفر كفر ، وبهذه الآية ونحوها : استدل العلماء على أن الراضي بالذنب كفاعله ، فإن ادعى أنه يكره ذلك بقلبه لم يقبل منه ، لأن الحكم على الظاهر ، وهو قد أظهر الكفر ، فيكون كافراً.

ولهذا لما وقعت الردة بعد موت النبي ﷺ ، وادعى أناس أنهم كرهوا ذلك ، لم يقبل منهم الصحابة ذلك ، بل جعلوهم كلهم مرتدين ، إلا من أنكر بلسانه وقلبه ، وكذلك قوله في الحديث : « من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله » على ظاهره ، وهو : أن الذي يدعي الإسلام ، ويكون مع المشركين في الاجتماع ، والنصرة ، والمنزل معهم ، بحيث يعده المشركون منهم ، فهو كافر مثلهم ، وإن ادعى الإسلام ، إلا إن كان يظهر دينه ، ولا يوالي المشركين.

ولهذا لما ادعى بعض الناس ، الذين أقاموا بمكة بعد ما هاجر النبي ﷺ ، فادعوا الإسلام إلا أنهم أقاموا في مكة ، يعدّهم المشركون منهم ، وخرجوا معهم يوم بدر كارهين للخروج ، فقتلوا ، وظن بعض الصحابة أنهم مسلمون ، وقالوا قتلنا إخواننا ، فأنزل الله تعالى فيهم : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية [النساء : ٩٧] قال السدي وغيره من المفسرين : إنهم كانوا كفاراً ولم يعذر الله منهم إلا المستضعفين.

المسألة الخامسة : هل يقال لمن أظهر علامات النفاق ، ممن يدعي الإسلام أنه منافق أم لا؟

الجواب : أنه من ظهرت منه علامات النفاق الدالة عليه ، كارتداده عند التحزيب على المؤمنين وخذلانهم ، عند اجتماع العدو ، كالذين قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم ، وكونه إذا غلب المشركون التجأ معهم ، وإن غلب المسلمون التجأ إليهم ، ومدحه للمشركين بعض الأحيان ، وموالاتهم من دون المؤمنين ، وأشباه هذه العلامات ، التي ذكر الله أنها علامات للنفاق ، وصفات للمنافقين ، فإنه يجوز اطلاق النفاق عليه ، وتسميته منافقاً.

وقد كان الصحابة رضي الله عنهم : يفعلون ذلك كثيراً ، كما قال حذيفة رضي الله تعالى عنه ، إن الرجل ليتكلم بالكلمة في عهد رسول الله ﷺ فيكون بها منافقاً ، وكما قال عوف بن

مالك لذلك المتكلم ، بذلك الكلام القبيح كذبت ، ولكنك منافق ؛ وكذلك قال عمر في قصة حاطب : يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق ؛ وفي رواية : دعني اضرب عنقه فإنه منافق ، وأشباه ذلك كثير ؛ وكذلك قال أسيد بن حضير لسعد بن عبادة ، لما قال ذلك الكلام ، كذبت ولكنك منافق ، تجادل عن المنافقين.

ولكن ينبغي أن يعرف : أنه لا تلازم بين اطلاق النفاق عليه ظاهراً ، وبين كونه منافقاً باطناً ؛ فإذا فعل علامات النفاق ، جاز تسميته منافقاً لمن أراد أن يسميه بذلك ، وإن لم يكن منافقاً في نفس الأمر ، لأن بعض هذه الأمور ، قد يفعلها الإنسان مخطئاً لا علم عنده ، أو لقصد يخرج به عن كونه منافقاً ، فمن أطلق عليه النفاق لم ينكر عليه ، كما لم ينكر النبي ﷺ على أسيد بن حضير تسميته سعداً منافقاً ، مع أنه ليس بمنافق ، ومن سكت لم ينكر عليه ، بخلاف المذبذب الذي ليس مع المسلمين ، ولا مع المشركين ، فإنه لا يكون إلا منافقاً.

واعلم : أنه لا يجوز إطلاق النفاق على المسلم بالهوى والعصبية ، أو لكونه يشاحن رجلاً في أمر دنيا ، أو يبغضه لذلك ، أو لكونه يخالف في بعض الأمور ، التي لا يزال الناس فيها مختلفين ، فليحذر الإنسان أشد الحذر ، فإنه قد صح في ذلك الحديث عن النبي ﷺ فيمن رمى مؤمناً بكفر فهو

كقتله ، وإنما يجوز من ذلك ما كانت العلامات مطردة في النفاق ، كالعلامات التي ذكرنا وأشباهها ، بخلاف مثل الكذبة والفجرة ونحو ذلك ، وكان قصد الإنسان ونيته إعلاء كلمة الله ، ونصر دينه.

المسألة السادسة : في الموالاة والمعاداة ، هل هي من معنى لا إلّه إلا الله ، أو من لوازمها؟

الجواب : أن يقال : الله أعلم ، لكن بحسب المسلم أن يعلم : أن الله افترض عليه عداوة المشركين ، وعدم موالاتهم ، وأوجب عليه محبة المؤمنين وموالاتهم ، وأخبر أن ذلك من شروط الإيمان ، ونفى الإيمان عمن يواد من حاد الله ورسوله ، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم ، أو إخوانهم أو عشيرتهم.

وأما كون ذلك من معنى لا إلّه إلا الله أو لوازمها ، فلم يكلفنا الله بالبحث عن ذلك ، إنما كلفنا بمعرفة أن الله فرض ذلك وأوجبه ، وأوجب العمل به ، فهذا هو الفرض والحتم الذي لا شك فيه ، ومن عرف أن ذلك من معناها ، أو من لازمها فهو حسن ، وزيادة خير ، ومن لم يعرفه فلم يكلف بمعرفته ، لا سيما إذا كان الجدال والمنازعة فيه ، مما يفضي إلى شر واختلاف ، ووقوع فرقة بين المؤمنين ، الذين قاموا بواجبات الإيمان ، وجاهدوا في الله ، وعادوا المشركين ، ووالوا المسلمين ، فالسكوت عن ذلك متعين ، وهذا ما ظهر

لي ، على أن الاختلاف قريب من جهة المعنى ، والله أعلم.

قال الشيخ : عبد الرحمن رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن بن حسن : إلى الابن صالح ، سلمه الله تعالى آمين ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد ، **بلغنا** : أن الباز أرسلوا لابن نبهان رسالة ، كتبها حمد بن عتيق ، متضمنة للاستدلال بالآيات المحكمات ، في تجريم طاعتهم ، والركون إليهم ، والاشارة إلى بعض معاني الآيات الواردة في ذلك ، وهو أصل من أصول الدين لا بد من معرفته ، والبحث عنه ، وبيانه للجاهل ، لا سيما الواقع فيه ، تذكيراً وتحذيراً ، وهذا شرع محكم ، لو اجتمع على دفعه من بأقطارها من عالم وجاهل ، لما قدروا على رده بحجة أصلاً.

وبلغنا : أن ابن نبهان ، لما أشرف على النسخة ، كتب اعتراضات وأصل فيها أصولاً ، لا يدري هل سبقه إليها مبتدع أم لا ؟ فلو قيل لهم : من هذا مذهبه ؟ ومن قال به ؟ لم يجب عن ذلك بما يصلح أن يعد جواباً ، فمن ذلك فيما بلغنا عنه : أنه لا جهاد إلا مع إمام ، فإذا لم يوجد إمام فلا جهاد ، فيلزم على هذا أن ما يلزم بترك الجهاد ، من مخالفة دين الله وطاعته جائز ، بجواز ترك الجهاد ، فتكون الموالاة للمشركين ،

والموافقة والطاعة جائزة ، واللازم باطل ، فبطل الملزوم ، فعكس الحكم الذي دل عليه القرآن العزيز ، من أنها لا تصلح إمامة إلا بالجهاد.

والأصل الثاني ، فيما بلغنا عنه أنه قال : لا حجة فيما قاله الصحابة رضي الله عنهم في معنى القرآن العزيز ، فإذا لم يكن قول الصحابة حجة ، وهم الذين أخذوه عن نبيهم ، وحضروا نزوله ، وعرفوا أسبابه ، وهم أعلم الأمة وأعدلها[1] الحجة في التفسير ، فليت شعري هل عرف من هذا مذهبه من المبتدعة ، إلى غير ذلك مما لا حاجة إلى أن نطيل بذكره.

والحاصل : أن المطلوب منك : أخذ ما كتبه وإرساله إلي لأنظر فيه ، ليطالب في كل لفظة ببرهانها ، وليظهر تناقضه ، فإن المقام مقام لا يسع تركه ، فلو كان قد صدره من لا يدعي المعرفة ، لكان حقيقاً بالاعراض عنه ، وأما من هو مثل هذا الذي يدعي : أنه يدري ، ولا يدري أنه لا يدري ، فلا بد من بيان ما فيه ، لئلا يغتر به جاهل ، فإذا تبين ما فيه من الغلط والتناقض ، دفع الشبهة عن ضعيف البصيرة ، إن شاء الله تعالى.

وهنا سؤال اسأله عنه ، واطلب جوابه منه ، سله عن كلمة « الإسلام » التي هي أصل دين الله ، عن معناها ، وعن

---

(١) بياض في الأصل ، ولعله: [وهم].

مضمونها ، وعن مدلولها ، ومقتضاها ، وحقها وحقيقتها ، ولوازمها ، فإن عرف ذلك تبين أنه قد عرف وأنكر ، فإن لم يعرف ذلك وهو يدعي المعرفة ، بطلت دعواه أصلاً ، فإن خبط فالتخبيط لا ينفع أحداً ولا يفيد ، فألزمه الجواب فهو حجة عليه ، والله المرفق لبيان الهدى ، والاستقامة عليه ، والسلام .

فلما وصل إليه : اعتراضات ابن نبهان ، أوضح الحق من البهتان ، فقال :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ، وصلى الله على أشرف المرسلين ، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، وسلم تسليماً.

أما بعد : فإنه ورد علينا رسالة من صاحبنا حمد بن عتيق ، نور الله قلوبنا وقلبه بنور الإيمان ، وثبتنا بالقول الثابت ، عند تلاطم أمواج الامتحان ، والله ناصر دينه وكتابه ورسوله في سائر الأزمان ، لكن بمحنة حزبه من حربه ، ذا حكمه مذ كانت الفئتان ، فوجدت تلك الرسالة وافية بالمقصد الأعلى ، والمنهج الأسنى ، منهج أهل الحنيفية ، والدعوة الإسلامية ، من تحذير المغرورين والجاهلين ، عن مداهنة الظالمين ، وموالاة الكافرين ومظاهرة المسرفين ، مستنداً في

ذلك إلا أوضح البراهين ، من أدلة الكتاب والسنة ، وإبراز معناهما المأثور عن الأئمة المحققين.

هذا : وقد وقع من بعض من لا إلف له بهذا الشأن ، ولا جواد تحته تصلح للجري في هذا الميدان ، بعض معارضات ، إنما هي ضلالات وجهالات ، ما اقتضى حين وقفت عليها بيان سلوك منهج العلماء ، أهل الاتباع والتحذير من موارد أهل الابتداع ، كي تحصل السلامة إن شاء الله ، من موجب وعيد أهل الكتمان ، والقيام بالنصيحة بالقلم واللسان ؛ والله المستعان ، وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وهذه مقدمة نافعة قبل الشروع في المقصود : قال الله تعالى : (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين) [فصلت : ٣٣] أخرج ابن جرير بسنده عن معمر ، قال تلا الحسن : (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله) الآية ، قال : هذا ولي الله ، هذا صفوة الله ، هذا خيرة الله ، هذا أحب الخلق إلى الله ، أجاب الله في دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب الله فيه من دعوته ، وعمل صالحاً في إجابته ، وقال إنني من المسلمين ، فهذا خليفة الله ؛ وخرج بإسناده عن قتادة ، قال : هذا عبد صدق قوله عمله ، ومولجه مخرجه ، وسره علانيته ، وشاهده مغيبه ، وأن المنافق : خالف قوله عمله ، ومولجه مخرجه ،

وسره علانيته ، وشاهده مغيبه.

وأخرج في معنى قوله : (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) [فصلت : ٣٠] بسنده عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قرأ (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال : قد قالها الناس ثم كفر أكثرهم ، فمن مات عليها فهو ممن استقام ؛ وأخرج بسنده عن الزهري ، قال : تلا عمر رضي الله عنه على المنبر (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال : استقاموا والله على طاعته ، ولم يروغوا روغان الثعالب.

وذكر في معنى قوله : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذين أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) [الشورى : ١٣] أي اعملوا به على ما شرع لكم ورضى به ، ولا تتفرقوا فيه ؛ وأخرج بسنده عن قتادة تعلموا : أن الفرقة هلكة ، وأن الجماعة ثقة ؛ وذكر في معنى قول الله : (فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم) [الشورى : ١٥] يقول : فلذلك الدين الذي شرع لكم ، ووصى به نوحاً ، وأوحاه إليك يا محمد ، فادع عباد الله واستقم على العمل به ، ولا تزغ فيه واثبت عليه ، كما أمرك ربك بالاستقامة.

قوله : (ولا تتبع أهواءهم) يقول تعالى : ولا تتبع أهواء الذين شكوا في الحق ، الذي شرعه الله لكم من الدين ،

وقوله : (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) مواثيق أخذها منهم ، والكتاب : كائناً ما كان ذلك الكتاب ، توراة ، أو إنجيلاً ، أو زبوراً ، أو صحف إبراهيم ، لا أكذب بشيء من ذلك تكذيبكم ببعضه معشر الأحزاب ، وتصديقكم ببعضه.

وقوله : (وأمرت لأعدل بينكم) يقول تعالى : وقل لهم يا محمد ، وأمرني ربي لأعدل بينكم معشر الأحزاب ، فأسير فيكم جميعاً بالحق الذي أمرني به ، وبعثني بالدعاء إليه ، وساق بسنده عن قتادة ، قال : أمره الله أن يعدل حتى مات ، والعدل ميزان الله في الأرض ، به يأخذ للمظلوم من الظالم ، والضعيف من الشديد ، وبالعدل يصدق الله الصادق ويكذب الكاذب ، وبالعدل يرد المعتدي ويوبخه.

وقال البغوي في قوله : (فاستقم كما أمرت) أي : على دين ربك والعمل به ، والدعاء إليه (ومن تاب معك ولا تطغوا) [هود : ١١٢] أي لا تجاوزوا الأوامر ، ولا تعصوني (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) قال ابن عباس : لا تميلوا ؛ والركون هو الميل بالقلب والمحبة ، وقال أبو العالية : لا ترضوا بأعمالهم ؛ وقال السدي : لا تداهنوا الظلمة ؛ وعن عكرمة لا تطيعوهم ؛ وقيل : لا تسكنوا إلى الذين ظلموا (فتمسكم النار) أي : فتصيبكم (ومالكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون) [هود : ١١٣].

فمن هذه الآيات ، وما ذكرناه قبلها ، من ثواب أهل

الاستقامة ، وعقاب أهل الركون إلى الذين ظلموا ، عرف ما بين أهل الاستقامة وأهل الركون من التفاوت العظيم ، كما قال بعض العلماء : وإنما تفاوت الواجبات والمحرمات ، بتفاوت المثوبات والعقوبات ، فحال الفريقين متفاوتة أبعد تفاوت ، لتفاوت ما بين ثواب هؤلاء وعقاب هؤلاء.

ويزداد هذا المقام إيضاحاً ، بالتفكر في اثنتين عظيمتين ، قال الله : (إن الذين قالوا ربنا ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاءً بما كانوا يعملون) [الأحقاف : ١٣ ، ١٤] نفى عنهم الخوف والحزن ، وأخبر أنهم أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ، أي من توحيد الله وطاعته ، وامتثال أمره وترك نهيه.

وقال تعالى فيمن سلك غير سبيلهم ، بارتكاب ما نهى الله عنه (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) الآية [المائدة : ٨٠] فسجل تعالى على من تولى الكافرين ، بالمذمة وحلول السخط عليهم ، والخلود في العذاب ، وأكد ذلك بنوعي التوكيد ، ثم ذكر أن هذا الذي وصفهم به ، ينافي الإيمان بالله والنبي ، وما أنزل إليه ؛ ولها نظائر كقوله : (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً ، الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) الآيات [النساء :

.[١٣٨ ـ ١٤٠].

فما أعظم ثواب أهل الاستقامة ، وما أفظع عقاب متولي الكافرين ، فكان الجزاء من جنس العمل ، وكما تدين تدان ؛ فلا إله إلا الله : ما أبين هذا القرآن العظيم ، لمن استضاء بنور العلم والإيمان ، أفيظن من له أدنى مسكة من عقل : أن هذا التفاوت بهذه الأعمال ، وتفاوت ثوابها وعقابها ، إنما هو في حق من سلف دون من تأخر وخلف ؟ وقد قال تعالى في جنس من خلف (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً) الآية [مريم : ٥٩] وقال : (أفنجعل المسلمين كالمجرمين ، ما لكم كيف تحكمون) الآيتين [القلم : ٣٥ ، ٣٦].

أفيظن مسلم : أن وقوع ذلك من بعض من تقدم من هذه الأمة ، جائز عليهم بكل حال ، وأما من تأخر فمن الممتنع المحال ؟ هيهات ، لقد أحصيت الحسنات والسيئات على الآخر ، كما أحصيت على الأول (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية [الجاثية : ٢١].

وقد ذكر شيخ الإسلام : أحمد بن تيمية رحمه الله ، في رسالة وقعة التتار ، قال : فإن نصوص الكتاب والسنة ، الذين هما دعوة محمد ﷺ ، يتناولان عموم الخلق ، بالعموم اللفظي والمعنوي ، أو بالعموم المعني ، وعهود الله تعالى في كتابه ،

وسنة رسوله ﷺ تناول آخر هذه الأمة ، كما تناولت أولها.

وإنما قص الله علينا قصص الأمم قبلنا ، لتكون عبرة لنا ، فنشبه حالنا بحالهم ، ونقيس أواخر هذه الأمة بأولها ، فيكون للمؤمن من المستأخرين ، شبه بما كان للمؤمنين من المستقدمين ، ويكون للكافرين والمنافقين من المستأخرين ، شبه بما كان للكافرين والمنافقين من المستقدمين ، كما قال : (لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى) [يوسف : ١١١].

وقال لما ذكر قصة فرعون (فأخذه الله نكال الآخرة والأولى ، إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) [النازعات : ٢٥ ، ٢٦]. وقال : (قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين) إلى قوله : (إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار) [آل عمران : ١٣] وقال في قصة محاجة بني النضير (فاعتبروا يا أولي الأبصار) [الحشر : ٢] فأمرنا : أن نعتبر بأحوال المستقدمين من هذه الأمة ، وما قبلها ، انتهى.

وقد بعث الله محمداً ﷺ إلى جميع الثقلين الجن والإنس ، كما قال تعالى : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) [الفرقان : ١] وقال تعالى : (وأوحي إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) [الأنعام : ١٩] وأنزل الله عليه الكتاب بالحق ، ليحكم بين الناس فيما

اختلفوا فيه ، من حين البعثة إلى أن تقوم الساعة ، فهو خاتم النبيين ، وعلى ملته وشريعته تقوم الساعة ، كما ثبت في الحديث الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم ، حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك ».

وبهذا يعلم : أن خطاب الله ، وأحكام الكتاب والسنة ، تتعلق بجميع المكلفين من هذه الأمة ، لا يختص به أول عن آخر ، وهذا مع ظهور ما في الكتاب والسنة ، فهو إجماع في الأمة سلفاً وخلفاً ، ولا يرتاب في هذا أحد ممن ينتسب إلى الإسلام.

ولهذا صنف العلماء رحمهم الله ، في كل عصر ومصر في التفسير ، والحديث ، والفقه ، والأصول وغيرها ، حفظاً للدين والشريعة ، ليكون آخر الأمة كأولها في العلم والعمل ، والتزام أحكام الشريعة ، وإلزام الناس بها ، لأن ضرورتهم إلى ذلك فوق كل ضرورة ، ولما عظمت الفتنة ، وظهر الجهل والظلم ، عاد الإسلام غريباً ، وصار الأمر كما ترى ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وذكر أبو سليمان الخطابي ، في معالم السنن : أن خطاب الله على ثلاثة أوجه ؛ خطاب عام ، كقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم) الآية [المائدة : ٦] وقوله : (يا أيها الذين آمنوا

كتب عليكم الصيام) [البقرة : ١٨٣] ونحو ذلك من أوامر الشريعة.

وخطاب خاص للنبي ﷺ لا يشركه فيه غيره ، وهو ما أبين عن غيره بسمة التخصيص ، وقطع الشريك ، كقوله : (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) [الإسراء : ٧٩] وكقوله : (خالصة لك من دون المؤمنين) [الأحزاب : ٥٠] وخطاب مواجهة للنبي ﷺ وهو وجميع الأمة في المراد سواء ، كقوله : (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل) [الإسراء : ٧٨] وقوله : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) [النحل : ٩٨] وقوله : (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) [النساء : ١٠٢] ونحو ذلك من خطاب المواجهة ، فكلما دلكت الشمس ، كان عليه إقامة الصلاة واجبة ، وكل من أراد قراءة القرآن ، كانت الاستعاذة معتصماً له ، وكل من حضره العدو ، وخاف فوات الصلاة ، أقامها على الوجه الذي فعلها رسول الله ﷺ وسنها لأمته.

ومن هذا النوع ، قول تعالى : (خذ من أموالهم صدقة) [التوبة : ١٠٣] فعلى القائم بعده بأمر الأمة : أن يحتذي حذوه في أخذها منهم ، وإنما الفائدة في مواجهة النبي ﷺ بالخطاب ، لأنه هو الداعي إلى الله ، المبين عنه مراده ، فقدم اسمه في الخطاب ، ليكون سلوك الأمة في شرائع الدين على حسب ما ينهجه ، ويبينه لهم ، انتهى.

قلت : ومن هذا النوع ، قوله تعالى : (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) [التوبة : ٧٣] وقوله : (يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً) الآية [الأحزاب : ١] ومن الأول قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) الآيات [المائدة : ٥١ ــ ٥٦] وقوله : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء) الآية [المائدة : ٥٧].

وقوله : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآيات [الممتحنة : ١ ــ ٩] وهذه وإن كان سبب نزولها في حاطب بن أبي بلتعة ، حين كتب إلى قريش ، يخبرهم بمسير رسول الله ﷺ فإنه خاطب المؤمنين بهذا الحكم عموماً ، وقال : (ومن يفعله منكم) معشر المخاطبين كائناً من كان (فقد ضل سواء السبيل) وهذا شامل لكل فرد من أفراد الأمة ، من المستقدمين والمستأخرين ، لا يرتاب في هذا مسلم قط ، وفي ذكر سبب النزول : بيان جنس التولي الذي نهى الله عنه ، وهذا ظاهر جداً لمن استنار قلبه بنور العلم والإيمان.

وأما من طفى نوره بظلمات الفتنتين ، فتنة الشبهات والشهوات ، فلا يدرك الحقائق على ما هي عليه ، لفساد تصوره ، كما قال تعالى : (فإنها لا تعمى الأبصار ولكن

تعمى القلوب التي في الصدور) [الحج : ٤٦] وقال تعالى : (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهوله قرين) الآية [الزخرف : ٣٦] وقال تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) الآية [الأنعام : ١٢٥] وقال تعالى : (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً) الآية [الأنعام : ٢٥] وقال تعالى : (ومن لم يجعل الله له نوراً فماله من نور) [النور : ٤٠].

فاقتضت حكمة الرب تعالى : أن ابتلى أهل البلاد النجدية ، بصولة هذه الدولة المصرية ، كما قد ابتلى من قبلهم من هذه الأمة وغيرها ، بما ابتلاهم به تمييزاً واختباراً ، كما قال تعالى : (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) الآية [التوبة : ١٦] وقال تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف) الآيات [الحج : ١١ ــ ١٣].

وقال تعالى : (الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) الآيات [العنكبوت : ١ ــ ٦] فجرى بسبب هذه المحنة من نفاق الناس ، واضطراب القلوب ، واختلاف الدين ما لا متسع لذكره في هذه الأوراق ، ولكن لما كان يشبه لما ذكره شيخ الإسلام ، في واقعة التتر ، اقتضى أن نذكر كلامه هنا ، لقوة المشابهة بين الحادثتين ، وما جرى فيهما لما فيها من الفوائد والعبر.

قال رحمه الله : فينبغي للعقلاء ، أن يعتبروا بسنة الله وآياته في عباده ، ودأب الأمم وعادتهم ، لا سيما في مثل هذه الحادثة العظيمة ، التي طبق الخافقين خبرها ، واستطار في جميع ديار المسلمين شررها ، وأطلع النفاق ناصية رأسه ، وكشف الكفر فيها عن أنيابه وأضراسه.

وكاد منها عمود الكتاب أن يجتث ويخترم ، وحبل الإيمان أن يقطع ويصطلم ، وعقر دار المسلمين أن يحل بها البوار ، ويزول هذا الدين باستيلاء الفجرة التتار ، وظن المنافقون والذين في قلوبهم مرض : أن ما وعدهم الله ورسوله إلا غروراً ، وأن لن ينقلب الرسول والمؤمنين إلى أهليهم أبداً وظنوا ظن السوء وكانوا قوماً بوراً.

وقد نزلت فتنة : تركت الحليم فيها كالحيران ، وأنزلت الصاحي منزلة السكران ، وتركت الرجل اللبيب لكثرة الوسواس ، ليس بالنائم ولا اليقظان ، وتناكرت فيها قلوب المعارف والإخوان ، حتى بقي للرجل بنفسه شغل عن أن يغيث اللهفان ، وميز الله فيها أهل البصائر والإيقان ، من الذين في قلوبهم مرض أو نفاق أو ضعف إيمان ، ورفع بها أقواماً إلى الدرجات العالية ، كما وضع بها أقواماً إلى المنازل الهاوية ، وكفر عن آخرين ، أعمالهم الخاطئة.

وحدث فيها من أنواع البلوى ما جعلها مختصرة من القيامة الكبرى ، فإن الناس تفرقوا فيها ما بين شقي وسعيد ،

كما يتفرقون في ذلك اليوم الموعود ، وفر الرجل فيها عن أمه وأخيه ، وكان لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه ، وكان من الناس : من كان أقصى همته النجاة بنفسه ، لا يلوي على ماله ، ولا ولده ولا عرسه ، وكان منهم من فيه قوة على تخليص الأهل والمال ، والآخر فيه زيادة معونة لمن هو منه ببال ، وآخر منزلته منزلة الشفيع المطاع ، وهم درجات عند الله في المنفعة والدفاع.

ولم ينفع المنفعة الخالصة من الشكوى ، إلا الإيمان والعمل الصالح ، والبر والتقوى ، وبليت فيها السرائر ، وظهرت فيها الخبايا التي كانت تكنها الضمائر ، وتبين أن البهرج من الأقوال ، يخون صاحبه أحوج ما كان إليه في المآل ، وذم سادته وكبراءه من أطاعهم ، فأضلوه السبيلا ، كما حمد ربه من صدق في إيمانه ، واتخذ مع الرسول سبيلا.

وبان صدق ما جاءت به الآثار النبوية ، من الأخبار بما يكون ، وواطأها قلوب الذين هم في هذه الأمة محدثون ، كما تواطأت عليه المبشرات التي أريها المؤمنون ، وتبين فيها الطائفة المنصورة الظاهرة على الدين ، الذين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم إلى يوم القيامة ، حتى تحزب الناس ثلاثة أحزاب ، مجتهد في نصرة هذا الدين ، وآخر خاذل له ، وآخر خارج عن شريعة الإسلام.

وانقسم الناس بين مأجور ومعذور ، وآخر غره بالله

الغـرور ، وكـان هـذا الامتحـان تمييـزاً مـن الله وتقسيمـاً (ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً) [الأحزاب : ٢٤] أي يتوب عليهم إذا تابوا ، انتهى.

وهذا حين الشروع في الجواب عما اعترض به ، قال ، وبعد : جاءنا من عندكم أوراق ، فلما أشرفت عليها ، إلى أنها آيات من كتاب الله ، وكتاب الله هو الحجة القاطعة.

فأقول : هذا كلام ينبىء عن حال قائله ، بأنه لا خبرة له بشيء من أنواع البحث والمناظرة أصلاً ، فإنه أسس فيه ما ينقض عليه ، وهو قوله : كتاب الله هو الحجة القاطعة ؛ وهذا الكلام يوجب أن يقابل بالقبول والتسليم ، ويقتضي من قائله الإقبال على فهم المراد منه والعمل به ، وأن لا ينصب نفسه خصماً له.

واعلـم : أن أصـول أدلـة الشـريعـة الكتـاب والسنـة والإجماع ، والقياس والاستصحاب ، وفيهما تفصيل ومسالك لأهل العلم ، وأما الثلاثة الأول ، فلا اختلاف فيها عند جميع الطوائف المنتسبين إلى الإسلام ، فكل قول يقوله هذا المعترض وغيره ، فهو مطالب بالدليل ، إما من الكتاب أو السنة أو الإجماع ، فإن قام الدليل وإلا فقوله رد عليه ، فتنبه لهذا الأصل واستصحبه ، يرحمك الله به من هذه الأغاليط.

ثم قال : وأتبعتها بنقول عن الشيخين ، يعني شيخ

الإسلام أحمد بن تيمية ، وشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ، وعلى كلامهم المعمول . . . إلخ.

أقول : هذا قول من يجهله حال نفسه ، مع ما هو مشتمل عليه من اللحن ، وهكذا حال من لا يعرف عربية ولا إعراباً ، ثم إنه لا يخفى حال الشيخين المذكورين ، فإنهما قاما لله بالدين القويم ، والدعوة إلى صراط الله المستقيم ، فيلزم من عرف أنهما القدوة ، أن لا يعدل عن طريقتهما علماً وعملاً ، وهذا تأسيس لنقض اعتراضك ، وتحقيق ذلك يعلم بمطالعة ما تقدم ، من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية ، في واقعة التتر ، ومطالعة عشر الدرجات ، لشيخنا إمام الدعوة الإسلامية ، في معنى قول الله تعالى : ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ﴾ [الجن : ١٨] وفي ثمان الحالات ، في معنى قوله تعالى : ﴿ قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني ﴾ الآيات [يوسف : ١٠٤ ــ ١٠٧].

فإذا كان هما القدوة ، وكلامهما المعمول ، فيلزمك أن تعول على ما سترى من كلامهما ، حتى يكون لقولك حقيقة ، ولا أخالك تفعل.

شعراً:

إذا لم توافق قولة منك فعلة ففي كل جزء من حديثك تفضح

وقولك : لكنك أخلّيت حين استدللت بالآيات ، عن

بيان سبب نزولها ، عن حكمها ، وفيمن نزلت . . . إلخ.

فأقول ، وبالله التوفيق : قد أمكنت الرامي من سواء الثغرة ، هذا كلام في غاية الركاكة لفظاً ومعنى ، ويشعر بأن قائله لا معرفة له في شيء أصلاً ، ولو ذهبنا نذكر ما فيه من سوء التعبير ، لطال الجواب عن بيان خصال ، لا تخفى على من له معرفة بالكلام ، صحيحه وسقيمه.

ثم لا يخفى : أن هذا الكلام على ما فيه ، شروع منك في نقض ما أسّسته من قولك : أن كلام الله هو الحجة القاطعة ، فحاولت في هذه العبارة ، أن لا يحتج به على أهل وقت أنت فيهم ، فإذا كان أحكام القرآن مقصورة عندك ، على من نزل بسببهم ، فكيف يكون حجة قاطعة على غيرهم ، هذا تناقض منك بيِّن أسست ثم هدمت.

ثم يقال لك : فمن أخذت عنه هذا ؟ ومن قال من الأمة : إن خطاب الله في كتابه ، وخطاب رسوله في سنته ، إنما يتعلق بمن نزل بسببهم دون غيرهم ، هذا لا يقوله أبلد الناس ، وأجهلهم بالشريعة وأحكامها ، بل ولا يتجاسر أن يقوله أحد ، ممن يجادل بالباطل ، صوناً لنفسه عن التجهيل والتضليل ، لأن هذه على الجهالة والضلالة ، من أبين دليل ، ولما يلزم قائله من تعطيل الشريعة ، والطعن على أصحاب رسول الله ﷺ في قتال من ارتد عن الإسلام ، بعد وفاة

نبيهم ﷺ لكونهم يشهدون أن لا إله إلا الله ، كما في قصة الصديق مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، حتى قال : فما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال ، فعلمت أنه الحق فيلزمك على هذا القول : أنه ليس بحق ، واللازم باطل ، فبطل الملزوم.

ويلزم أيضاً على هذا القول المختلق : أن الصحابة رضي الله عنهم أخطؤوا في قتال الخوارج ، لأنهم يشهدون أن لا إله إلا الله ، ولهم عبادات وقراءة وعلم ؛ وأن قول النبي ﷺ : « أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد » خطأ ؛ ومن المعلوم : أن أولئك الخوارج ، قتلهم علي رضي الله عنه بالنهروان ، لم يكن خروجهم حين نزول القرآن ، ولا وجود لهم في خلافة أبي بكر ، وإنما خرجوا في الفتنة ، بعد قتال علي ومعاوية رضي الله عنهما بصفين ؛ والنبي ﷺ قد أخبر أنهم سيخرجون ، وقال فيهم : « يحقر أحدكم صلاته عند صلاتهم ، وقراءته عند قراءتهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم » الحديث.

ولازم هذا القول الفاسد أيضاً : أنه لا يستدل أحد بآية من كتاب الله ، ولا بحديث من سنة رسول الله ﷺ إلا رد عليه كلامه ، أو صاحب هوى ، فالحكم مقصور على من نزل بسببهم ، وتعطلت الشرائع والأحكام والحدود ، واللازم

باطل ، فبطل الملزوم ، ولو أرخيت عنان القلم ، لذكرت من لوازمه أموراً عظيمة ، لا يقولها من يؤمن بالله ورسوله ، وإنما غرضنا التنبيه على طريق الحق ، وإبطال الباطل ؛ وبيان : أن الحق مع من يرد عند التنازع ، إلى كتاب الله وسنة نبيه ، كما قال تعالى : (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) الآية [النساء : ٥٩] وقال تعالى : (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله) الآية [الشورى : ١٠] وهذا الخطاب من الله ، يتعلق بجميع من بعث إليه رسول الله ﷺ من الثقلين ، من لدن بعثته إلى قيام الساعة (وأوحي إليَّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) [الأنعام : ١٩].

وتأمل قول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة) إلى قوله : (ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) [الممتحنة : ١] فواجه سبحانه المؤمنين بهذا الخطاب ، إنذاراً وتحذيراً ، ولا ريب أنه يتعلق بكل مؤمن بالله وكتابه ورسوله ، من الذين نزل فيهم القرآن ، ومن حضر نزوله ، ومن بعدهم إلى قيام الساعة .

وليس من الجائز في عقل من له أدنى مسكة من عقل ، أن يقول : هذه الآيات نزلت في شأن حاطب ، لما كتب إلى قريش يخبرهم بمسير رسول الله ﷺ فيقصر حكم هذا الخطاب العام ، على من نزل هذا الحكم بسببه ، فإذا كان لا يمكن

أحد أن يقول ذلك ، فهذا أيضاً لا يختص بأوائل هذه الأمة دون أواخرها ، لأن خطاب القرآن والسنة : يتعلق بكل فرد من الأولين والآخرين ، بلا نزاع بين الأمة ، إلا أن الرافضة نازعوا في قوله : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ﴾ [التوبة : ١٠٣] أن هذا الحكم خاص به ، وهو باطل عند أهل السنة والجماعة ، وهذا وإن خرج مخرج الخصوص ، فهو عام ، وأدلته أكثر من أن يحتملها هذا المحل.

وكل خطاب في القرآن والسنة ، بأمر أو نهي ، فهو كذلك ، لأن الله ختم الأنبياء بمحمد ﷺ وأنزل عليه الكتاب تبياناً لكل شيء ، وعلى شريعته وأمته تقوم الساعة ، كما في الحديث الصحيح « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم ، حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » وهذه الطائفة وكل طائفة من الثنتين والسبعين ، تنتسب إلى أنها من أمة محمد ﷺ ولا ترى في نفسها إلا أنها هي التي على الحق دون غيرها.

وقد تقدم : كلام شيخ الإسلام ابن تيمة رحمه الله تعالى ، فإن نصوص الكتاب والسنة ، الذين هما دعوة محمد ﷺ إلى يوم القيامة ، تناول عموم الخلق ، بالعموم اللفظي والمعنوي ، أو بالعموم المعنوي ، وعهود الله في كتابه وسنة رسوله ﷺ تناول آخر هذه الأمة ، كما تناولت أولها إلى آخر كلامه ؛ فأعد النظر فيه.

ومثل هذه الآية ، التي تقدم ذكرها ، قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً) الآية [المائدة : ٥٧] وقال تعالى في الآيات قبلها : (ومن يتولهم منكم فإنه منهم) الآية [المائدة : ٥١] وهذه الآية وأمثالها ، تعرف بعظم هذا الذنب ؛ في هذه الآية قد جعلها تعالى من موانع الهداية ، ووصف الفاعل بالظلم ، فسماهم الظالمين ، وفي هذه السورة وغيرها قبلها وبعدها في السور ، ما يدل على أن هذا ردة عن الإسلام ، يظهر فيها لمن تدبر.

وصرح شيخنا رحمه الله ، في رده على ابن سحيم وغيره ، وسبقه إلى ذلك العلماء ، كأبي جعفر بن جرير في تفسيره ، وبرهانه ظاهر في القرآن ـ ولله الحمد والمنة ـ والناس إنما يعرفون بأعمالهم ، كما قال تعالى : (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) الآية [التوبة : ١٠٥] فإذا عمل العبد بأعمال أهل الإيمان ، ولم يأت بما ينافي ذلك ، صار مؤمناً مع المؤمنين للآية.

وإن عمل بأعمال أهل النفاق ، من الكفرة والمرتدين ، صار منهم ولا بد ، وإن كان من أرفع الناس نسباً وأكثرهم مالاً وحسباً ، شاء أم أبى ، فلا يرجون عبد إلا ربه ، ولا يخافن إلا ذنبه ، وما أحسن ما قال الحسن البصري رحمه الله : ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكن ما وقر في القلوب ، وصدقته الأعمال.

فإذا كنت إنما تعرف الناس بالأشخاص لا بالأعمال ، فكيف تدعي معرفة التوحيد ، وأنت لا تميز أهله من ضدهم ، ولا تعرف ما يناقضه ؛ وقد عد العلماء رحمهم الله ، ـ كصاحب الإقناع ـ من نواقض الإسلام ، أكثر من أربعمائة ناقض ، وقد وقع أكثر الناس فيها اليوم ، بسبب هذه الفتنة ، وهذا لا يخفى على من له بصيرة ومعرفة بالتوحيد ، ولو ذهبنا نعد ما وقع من ذلك لطال الكتاب ، وذو البصيرة يرى ويبصر.

وقد ذكر شيخنا : الإمام محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله ، أن الناس في زمانه تنوعت أحوالهم في الدعوة الإسلامية ، أربعة عشر نوعاً ، ليس منهم يهودي ولا نصراني ، ولا رافضي ولا جهمي ، ولا معتزلي ، وكل هذه الأنواع ، قد خالفوا ما جاءت به الرسل من دين الله تعالى ، فرحمه الله وأحسن له المآب ، ولعلك أن تكون من أولئك الأنواع وأنت لا تشعر.

وأما قولك : وكلام الشيخين ، تعني شيخ الإسلام ابن تيمية ، وشيخنا محمد بن عبد الوهاب ، استدللت به ، وأطلقته على أناس متصفين بالإسلام . . . إلى آخره.

فالجواب : أن يقال لا ريب أن هذا الكلام ، لا يقوله من يعرف الإسلام ؛ فإن قلت : أنا أعرفه ، فعرفه لنا ، وقد كنت سألتك عن تعريفه ، وحقيقته ومقتضاه ، ومدلوله ولازمه وحقه ، فلم تجب إلا بأن سردت هذه الجمل سرداً ، كما

سردتها لك في السؤال ، فما أجبت عن واحدة منها .

فإذا كنت لا تعرف من الإسلام ، إلا ما يعرفه جهلة العوام ، فدع عنك التعرض لأهل الإسلام ، بالسفسطة في الكلام تصنعاً ، عند من لم يعرف الشحم من الأورام ، فليتك أميّ تدري أنك لا تدري ، ولم تكن من قبيل من لا يدري أنه لا يدري ؛ أما سمعت الله يقول : (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون) [هود : ١١٣] أما علمت : أن النار خلقها الله للأولين والآخرين ، ممن عصى الله وترك الدين ، الذي بعث الله به المرسلين .

وما يدريك : أن هذه الآية قد أصيب بها أهل القصيم ، في حادثتهم القريبة ، نسأل الله العافية في الدنيا والآخرة ، فإنهم فعلوا كفعل أناس فيكم (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) [الشعراء : ٢٢٧] وقد فرض الله تعالى : البراءة من الشرك والمشركين ، والكفر بهم وعداوتهم ، وبغضهم وجهادهم ، (فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم) [البقرة : ٥٩] فوالوهم وأعانوهم ، وظاهروهم واستنصروا بهم على المؤمنين ، وأبغضوهم وسبوهم من أجل ذلك .

وكل هذه الأمور : تناقض الإسلام ، كما دل عليه الكتاب والسنة في مواضع ، وذكره العلماء رحمهم الله ، في

كتب التفسير والفقه وغيرها ؛ وعند هؤلاء وأمثالهم : أنهم على الدين الذي كانوا عليه لم يفارقوه ، وهذا ليس بعجب ، فقد بين القرآن العزيز ، أن هذه الحال هي طريقة : أمثالهم ، كما في قوله تعالى : (فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) الآية [الأعراف : ٣٠] وقوله : (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً) الآيات [الزخرف : ٣٦ ـ ٣٩].

فإذا أردت معرفة ما فرضه الله على عباده مما تقدم ذكره ، فاذكر قول الله تعالى عن أهل الكهف (وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا : ربنا رب السموات والأرض لن ندعوا من دونه إلهاً لقد قلنا إذا شططا) الآية [الكهف : ١٤] علموا : أنه لا يصلح لهم دين إلا باعتزالهم ، واعتزال معبوداتهم ، ولو لم يجدوا إلا غارا في الجبل في البرية ، وهل قالوا : وأين نهاجر ؟ ولاثم بلد اسلام ، ولا إمام لنا ولا أعوان ؟ كما قال هؤلاء الجهلة ، الذين آثروا الدنيا على الدين.

وتأمل ما قال الله في السورة بعدها ، عن خليله إبراهيم ، إمام الحنفاء (إذ قال لأبيه يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً) فمن كان عصياً للرحمن ، فطاعته معصية لله ، ثم قال : (وأعتزلكم وما تدعون من دون الله) الآيتين [مريم : ٤٤ ، ٤٨] وقال : (قد كانت

لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً) الآية [الممتحنة : ٤] فمن تدبر هذه الآيات : عرف التوحيد الذي بعث الله به رسله ، وأنزل به كتبه ، وعرف حال المخالفين لما عليه الرسل وأتباعهم ، من الجهلة المغرورين الأخسرين.

قال شيخنا : الإمام رحمه الله ، في سياق دعوة النبي ﷺ قريشا إلى التوحيد ، وما جرى منهم عند ذكر آلهتهم ، بأنهم لا ينفعون ولا يضرون ، أنهم جعلوا ذلك شتماً ؛ فإذا عرفت هذا ، عرفت أن الإنسان لا يستقيم له إسلام ، ولو وحد الله وترك الشرك ، إلا بعداوة المشركين ، والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء ، كما قال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية [المجادلة : ٢٢] فإذا فهمت هذا فهماً جيداً ، عرفت أن كثيراً ممن يدعي الدين لا يعرفها.

وإلا فما الذي حمل المسلمين على الصبر على ذلك العذاب ، والضرب والأسر ، والهجرة إلى الحبشة ، مع أنه ﷺ أرحم الناس ، ولو وجد لهم رخصة أرخص لهم ، كيف وقد أنزل الله عليه (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) [العنكبوت : ١٠] فإذا كانت هذه الآية ، فيمن وافق بلسانه إذا أوذي ،

فكيف بغير ذلك ؟ يعني من وافقهم بالقول والفعل بلا أذى ، فظاهرهم ، وأعانهم ، وذب عنهم وعمّن وافقهم ، وأنكر على من خالفهم ، كما هو الواقع ؛ وتأمل : قول شيخنا رحمه الله ، إذا عرفت هذا ، عرفت : أن الإنسان لا يستقيم له إسلام . . . إلى آخر كلامه ؛ وقد تقدم ما يدل على هذا ، وبالله التوفيق.

لقد أحسن من قال من السلف : ليس العجب ممن هلك كيف هلك ، إنما العجب ممن نجا كيف نجا ؛ فإذا كان الأمر هكذا ، فلا تأمن على نفسك الارتداد عن الدين ، في مثل هذه الفتنة العظيمة ، خصوصاً إذا عرفت أن العلماء رحمهم الله ، ذكروا الردة من نواقض الوضوء ، وذلك : أن الرجل قد يتوضأ مريداً الصلاة ، فيتكلم ، أو يعمل عملاً ، أو يعتقد اعتقاداً يفسد إسلامه ، فينتقض وضوؤه ، عياذاً بالله من مفسدات الدين ، ومحبطات الأعمال.

وأما اعتراضكم على من أنكر هذه الأمور ، التي حدثت في الدين ، حين استدللت بآية النساء ، فهو اعتراض من لا يعرف معناها ، ولا ألم بقلبه ، ولا أصغى إلى ما ينفعه ؛ وقد ذكر شيخنا الإمام رحمه الله ، حاصل ما ذكره المفسرون ، في معنى هذه الآية ، فإنه قال في قصة الهجرة : وفيها من الفوائد والعبر ما لا يعرفه أكثر من قرأها ، ولكن مرادنا الآن مسألة من مسائلها.

وهي : أن من أصحاب رسول الله ﷺ من لم يهاجر من غير شك في الدين ، ولكن محبة الأهل والمال والوطن ، فلما خرجوا إلى بدر ، خرجوا معهم كارهين ، فقتل بعضهم بالرمي ، والرامي لا يعرفه ؛ فلما سمع الصحابة رضي الله عنهم : أن من القتلى فلاناً ، وفلاناً ، شق عليهم ، وقالوا : قتلنا إخواننا ، فأنزل الله : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآيات [النساء : ٩٧ ــ ٩٩] فمن تأمل قصتهم ، وتأمل قول الصحابة : قتلنا إخواننا ، فإن الله قد بين لهم وهم بمكة قبل الهجرة ، أن ذلك كفر بعد الإيمان بقوله : (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) الآيات [النحل : ١٠٦ ــ ١٠٩].

وأبلغ من هذا : كلام الله فيهم ، فإن الملائكة تقول لهم : فيم كنتم ؟ ولم يقولوا : كيف تصديقكم ؟ ولما قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، لم يقولوا كذبتم ، مثل ما يقول الله والملائكة للمجاهد ، الذي يقول : قاتلت فيك حتى قتلت ؛ فيقول الله : كذبت ، بل قاتلت ليقال جريء ؛ وأما هؤلاء فلم يكذبوهم ، بل أجابوهم : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها).

ويزيد ذلك إيضاحاً للعارف والجاهل : الآية التي بعدها ، وهي قوله : (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الآية ، وهذا واضح جداً : أن هؤلاء ، هم الذين

خرجوا من الوعيد ، فلم يبق شبهة ، لكن لمن طلب العلم ، بخلاف من لم يطلبه ، بل قال الله فيهم (صم بكم عمي فهم لا يرجعون) [البقرة : ١٨] ومن فهم هذه المواضع ، فهم كلام الحسن ، يعني : الذي قدمت ذكره.

فتأمل كلام شيخنا رحمه الله ، وانظر ما وقع في هذه الفتنة ، من الاستهزاء بالدين والمسلمين ، وغير ذلك مما لا يخفى على كل عاقل ، أنه عداوة لله ودينه ، وعداوة لمن ثبت على الدين وعادى المشركين ، وانظر ما الذي أوجب تلك المسبة والبغضاء لأهل الإسلام ، المتمسكين بالتوحيد ، وقد كانوا قبل ذلك مجتمعين على الإسلام ، متناصرين بالانتساب.

وأما قول المعترض : واستدللت أيضاً بقوله : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم) الآيات [التوبة : ٢٤] هذه نزلت في أناس تخلفوا عن الجهاد مع رسول الله ﷺ . . . إلخ.

فيقال : من أين لك هذه الدعوى ؟ وفي أي كتاب وجدتها ؟ وحقيقة قولك هذا : الكذب ، والقول على الله بلا علم ، وهو من أعظم المحرمات ، وهو أصل كل باطل ؛ أما تدبر أول الآيات وسياقها ، ولو كنت تعرف التدبر لعقلت عن الله خطابه ، وهديت إلى فهم مراده ، لكنك أخذت الأمر بتعسف من لا يبالي ، ولا عنده معرفة شيء سوى تغطية الحق بالجحود والتكذيب.

أما علمت أن الكفر بآيات الله ، إنما هو جحودها ، والإلحاد في معناها ، وقد كفر الله من آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض ، فإذا أردت الاطلاع على ما قد جحدت من معنى هذه الآيات ، فخذ كلام أئمة التفسير المشهور ، عند كل من هو به خبير ، قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان) الآية [التوبة : ٢٣] قال مجاهد بن جبر ـ صاحب ابن عباس رضي الله عنه ـ: نزلت في قصة العباس وطلحة ، وامتناعهما من الهجرة.

قال الكلبي عن ابن عباس ، قال : لما أمر الله نبيه ﷺ بالهجرة إلى المدينة ، فمنهم من يتعلق به أهله وولده ، ويقولون : ننشدك بالله أن لا تضيعنا ، فيرق عليهم ويدع الهجرة ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية ؛ وقوله : (ومن يتولهم منكم) فيطلعهم على غرة المسلمين ، ويؤثر المقام معهم على الهجرة والجهاد ، كما هو حال الكثير في هذه الفتنة (فأولئك هم الظالمون).

ثم قال : (قل) يا محمد لهؤلاء المتخلفين عن الهجرة (إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم) الآيات ، وذلك أنه لما نزلت الآية الأولى ، قال الذين أسلموا ولم يهاجروا : إن نحن هاجرنا ضاعت أموالنا ، وذهبت تجارتنا ، وخربت دارنا ، وقطعنا أرحامنا ، فأنزل الله : (قل إن كان آباؤكم) الآية

[التوبة : ٢٤].

فإذا كانت هذه الآيات ، نزلت فيمن لم يهاجر ويجاهد ، فقد أصابكم حكمهم ، بترككم الهجرة والجهاد ، وقد قال ﷺ فيمن توقف عن مبايعته على الهجرة والجهاد « فإذا كان لا هجرة ولا جهاد فبم ندخل الجنة » فحصل لكم بترك الفرضين ما حصل من المتابعة والموافقة ، حتى عكستم الحكم ، فعاديتم من عادى المشركين ، ورمتم هدم الإسلام وحقوقه وواجباته ، فلم يبق بأيديكم إلا استحسان هذه الحالة ، ورد الحق ، وغمط الناس ممن أقام على الدين ، وعادى المشركين (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) [الشعر : ٢٢٧].

وما ذكرت من قول رسول الله ﷺ : (سباب المسلم فسوق ، وقتاله كفر » فهو حديث صحيح ، وهو حجة عليك لا لك ، فانظر من الذي يسب المسلمين ، ويتولى المشركين ، ويعادي من سبهم ، فإن كنا قد سببنا مسلماً يؤمن بالله واليوم الآخر ، ويوالي أولياءه ، ويعادي أعداءه ، وأنتم تذبون عن كل مسلم هذا وصفه ، وتسبون من سبه ، فأنتم أسعد منا بالدليل ؛ وإن كان هذا وصفكم ، فما احتججتم به فهو حجة خصمكم ، وهذا لا يشك فيه عاقل ، أصلاً أنا لا نسب من ثبت على الإسلام ، وأما أنتم فأكثرتم سبابه وتضليله ، والله المستعان.

وأما ما ذكرت من سياقة قول ابن كثير : أن الهجرة لا تجب إلا على من لا يقدل على إظهار دينه إلى آخره ؛ فهذا معنى ما ذكره العلماء في كتبهم ، وهذا لا نزاع فيه عند أكثر العلماء ، ولكن عرفنا من لم تجب عليه الهجرة بإظهار دينه وهو آمن بذلك معروف فيكم لم يستهزىء بأهل الإسلام ، أو لم يركن إلى من استهزأ بهم ويعين أهل الباطل بلسانه ؛ فيا ليت شعري من هو الذي فيكم يظهر دينه؟

وقد كنت أسأل عمن كنت أرى لهم معرفة ، فما أخبرني أحد عنهم بما يسرني في ذلك ، وهذه فتنة عمت فأعمت وأصمت فإنا لله وإنا إليه راجعون ، فإن كنت ترى أن اعتراضك على من استدل بالآيات والأحاديث على تحريم موالاة المشركين إظهار للدين فالمصيبة أعظم ولا أخالك تسلم من ذلك لقوله : (وللبسنا عليهم ما يلبسون) [الأنعام : ٩] وأنى لك بالسلامة وقد زلت بك القدم.

ثم : إن ما ذكرته عن ابن كثير يناقض ما كنت تدعيه من أنكم على الإسلام والتوحيد ، فإذا كنتم على الإسلام والتوحيد حقيقة فلأي شيء يقال تجب الهجرة أو لا تجب ؟ فلا محل لقول ابن كثير وغيره ، هذا إنما يذكر في حال أهل بلد ليسوا على الإسلام ، وفيهم من يظهر دينه باعتزالهم في مجالسهم وأسواقهم ومجامعم ، ويظهر البراءة منهم ومن أعمالهم ، ويصبر على أذاهم.

وأما قولك : ولا وجه لاستدلالك علينا بهذه الآية ، فإن هذه الآية جهادية مع إمام متبع ، وهو رسول الله ﷺ ، فإذا كان هناك إمام متبع ، فعرِّفنا لعلنا نتبعه.

فأقول : قد بينا خطابك في قولك : أن الآية جهادية ، وأنه قول على الله وفي كتابه بلا علم ، وقد قال الله تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) [الأعراف : ٣٣].

ويقال : بأي كتاب ، أم بأية حجة أن الجهاد لا يجب إلا مع إمام متبع ؟ ! هذا من الفرية في الدين ، والعدول عن سبيل المؤمنين ، والأدلة على إبطال هذا القول أشهر من أن تذكر ، من ذلك عموم الأمر بالجهاد ، والترغيب فيه ، والوعيد في تركه ، قال تعالى : (ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض) [البقرة : ٢٥١] وقال في سورة الحج : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع) الآية [٤٠].

وكل من قام بالجهاد في سبيل الله ، فقد أطاع الله وأدى ما فرضه الله ، ولا يكون الإمام إماماً إلا بالجهاد ، لأنه لا يكون جهاد إلا بإمام ، والحق عكس ما قلته يا رجل ، وقد قال تعالى : (قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى) الآية [سبأ : ٤٦] وقال : (ومن جاهد فإنما يجاهد

لنفسه) [العنكبوت : ٦].

وفي الحديث « لا تزال طائفة » الحديث ، والطائفة بحمد الله موجودة مجتمعة على الحق ، يجاهدون في سبيل الله ، لا يخافون لومة لائم ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) إلى قوله : (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) الآيات [المائدة : ٥٤ ــ ٥٦] أي واسع الفضل والعطاء عليم بمن يصلح للجهاد.

والعبر ، والأدلة : على بطلان ما ألفته ، كثير في الكتاب ، والسنة ، والسير ، والأخبار ، وأقوال أهل العلم بالأدلة والآثار ، لا تكاد تخفى على البليد إذا[1] علم بقصة أبي بصير ، لما جاء مهاجراً فطلبت قريش من رسول الله ﷺ أن يرده إليهم ، بالشرط الذي كان بينهم في صلح الحديبية ، فانفلت منهم حين قتل المشركين ، اللذين أتيا في طلبه.

فرجع إلى الساحل ، لما سمع رسول الله ﷺ يقول : « ويل أمه مسعر حرب ، لو كان معه غيره » فتعرض لعير قريش ــ إذا أقبلت من الشام ــ يأخذ ويقتل ، فاستقل بحربهم دون رسول الله ﷺ لأنهم كانوا معه في صلح ــ القصة بطولها ــ فهل قال رسول الله ﷺ أخطأتم في قتال قريش ،

---

(١) بياض بالأصل.

لأنكم لستم مع إمام ؟ سبحان الله ما أعظم مضرة الجهل على أهله ؟ عياذاً بالله من معارضة الحق بالجهل والباطل ، قال الله تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك) الآية[الشورى : ١٣].

ومعلوم : أن الدين لا يقوم إلا بالجهاد ، ولهذا أمر النبي ﷺ بالجهاد مع كل بر وفاجر ، تفويتاً لأدنى المصلحتين لتحصيل أعلاهما ، وارتكاباً لأخف الضررين لدفع أعلاهما ، فإن ما يدفع بالجهاد من فساد الدين ، أعظم من فجور الفاجر ، لأن بالجهاد يظهر الدين ويقوى العمل به وبأحكامه ، ويندفع الشرك وأهله حتى تكون الغلبة للمسلمين ، والظهور لهم على الكافرين ، وتندفع سورة أهل الباطل ، فإنهم لو ظهروا لأفسدوا في الأرض بالشرك والظلم والفساد ، وتعطيل الشرائع والبغي في الأرض.

ويحصل بالجهاد مع الفاجر ، من مصالح الدين ما لا يحصى ، كما قال ﷺ : « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، وبأقوام لا خلاق لهم » ولو ترك الجهاد معه لفجوره لضعف الجهاد ، وحصلت الفرقة والتخاذل ، فيقوى بذلك أهل الشرك والباطل ، الذين غرضهم الفساد وذهاب الدين ، فإذا ابتلي الناس بمن لا بصيرة له ولا علم ولا حلم ، ونزل المشركين وأهل الفساد من قلبه منزلة أهل الإسلام ، لطمع يرجوه منهم ، أو من أعوانهم ، وأعانهم على ظلمهم ،

وصدقهم في كذبهم ، فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولا يضر الله شيئاً.

ويقال أيضاً : كل من أقام بإزاء العدو وعاداه ، واجتهد في دفعه ، فقد جاهد ولا بد ؛ وكل طائفة تصادم عدو الله ، فلا بد أن يكون لها أئمة ترجع إلى أقوالها وتدبيرهم ، وأحق الناس بالإمامة من أقام الدين الأمثل فالأمثل ، كما هو الواقع ، فإن تابعه الناس أدوا الواجب ، وحصل التعاون على البر والتقوى ، وقوى أمر الجهاد ، وإن لم يتابعوه أثموا إثماً كبيراً بخذلانهم الإسلام.

وأما القائم به : فكلما قلت أعوانه وأنصاره ، صار أعظم لأجره ، كما دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع ، كما قال تعالى : (وجاهدوا في الله حق جهاده) [الحج : ٧٨] وقال : (والذين جاهدوا فينا) الآية [العنكبوت : ٦٩] وقال : (أذن للذين يقاتلون) الآية [الحج : ٣٩] وقال : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم) الآية [المائدة : ٥٤] وقال : (فاقتلوا المشركين) الآية [التوبة : ٥] وقال : (كم من فئة) الآية [البقرة : ٢٤٩] وقال : (يا أيها النبي حرض المؤمنين) الآية [الأنفال : ٦٥] وقال : (كتب عليكم القتال) الآية [البقرة : ٢١٦].

ولا ريب : أن فرض الجهاد باق إلى يوم القيامة ، والمخاطب به المؤمنون ؛ فإذا كان هناك طائفة مجتمعة لها

منعة ، وجب عليها أن تجاهد في سبيل الله بما تقدر عليه ، لا يسقط عنها فرضه بحال ، ولا عن جميع الطوائف ، لما ذكرت من الآيات ، وقد تقدم الحديث « لا تزال طائفة » الحديث.

فليس في الكتاب والسنة : ما يدل على أن الجهاد يسقط في حال دون حال ، ولا يجب على أحد دون أحد ، إلا ما استثنى في سورة براءة ؛ وتأمل قوله : (ولينصرن الله من ينصره) [الحج : ٤٠] وقوله: (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) الآية [المائدة : ٥٦] وكل يفيد العموم بلا تخصيص ؛ فأين تذهب عقولكم عن هذا القرآن؟

وقد عرفت مما تقدم : أن خطاب الله تعالى يتعلق بكل مكلف ، من الأولين والآخرين ، وأن في القرآن خطاباً ببعض الشرائع ، خرج مخرج الخصوص ، وأريد به العموم ، كقوله تعالى : (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) الآية [التوبة : ٧٣] وقد تقدم ما يشير إلى هذا بحمد الله ، وذلك معلوم عند العلماء ، بل عند كل من له ممارسة في العلم والأحكام ، فلهذا اقتصرنا على هذا القول ، وبالله التوفيق.

ثم بعد الفراغ : أظهر الله إماماً يجاهد في سبيل الله ، ويدعوهم إلى الإسلام والاجتماع عليه ، فتمت النعمة علينا ، وعلى أهل نواحينا ، بما أعطانا من النصر ، وذهاب الشرك والمشركين ، والفساد والمفسدين ، نسأل الله أن يوزعنا شكر ما أنعم به علينا ، من نعمة الإسلام ، والله ولي حميد ، وهو

حسبنا ونعم الوكيل ، وصلى الله على أشرف المرسلين ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

وله أيضاً : قدس الله روحه ونور ضريحه.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وبه العون على إبطال زخرف الملحدين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ولا ند ولا معين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، الصادق الأمين ؛ وصلى الله عليه وعلى آله وصحبه ، الذين يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ، وعلى أتباعهم الذين شهدوا لله بالوحدانية ، ولرسوله بالبلاغ المبين ، وسلم تسليماً.

أما بعد : فاعلم أيها الطالب للهدى ، المتباعد عن أسباب الضلال والردى ، أني رأيت ورقة لبعض الناكبين عن الحق المبين ، المعرضين عن توحيد رب العالمين ، فإذا هي مفصحة عن ضلال مفتريها ، معلنة بفساد طوية منشيها ومتلقيها ؛ مع تناقضها وبشاعة ما فيها ، فتارة تراه سائلاً مسترشداً ، وتارة مفتياً مضللاً مفنداً ، لا يدري ولا يدرى أنه لا يدري.

فعزمت على أن أعرض « ورقته » على بعض أصحابنا الذين لهم ملكة في معرفة العلوم ، ولهم بصر ناقد ، وفهم

مستقيم في تمييز الصحيح من السقيم ، لاكتفى بهم في رد ذلك الزيغ والضلال ، والكذب المحال ، على طريق التفصيل تارة والإجمال ، وهذا الرجل وإن كان من أجهل العوام ، فإنه يحاول بسجعه نقض عرى الإسلام.

ثم إني عزمت : على نقض ما بناه من ذلك الباطل ، على استفراغ وسع واستمهال ، وذلك أولى من الترك والإهمال ، و(الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) [الأعراف : ٤٣] فأخذت في رد قوله مستعيناً بربنا العظيم ، مستعيذاً بالله من شر متبعي خطوات الشيطان الرجيم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل على من صد الناس عن سواء السبيل.

قال محمد بن نصر : حدثنا إسحاق ، أنبأنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن حماد بن زيد ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي وائل ، عن عبد الله قال : خط لنا رسول الله ﷺ خطاً ، ثم قال : « هذا سبيل الله » ثم خط خطوطاً عن يمينه وشماله ، وقال هذه سبل ، وعلى كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ، وقرأ (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه) الآية [الأنعام : ١٥٣].

قلت : وهنا بلية ينبغي التنبيه عليها ، قبل الشروع في المقصود ، وهي : أن الكثير من أهل هذه الأزمنة وقبلها ، قد غرهم من أنفسهم أمران.

أحدهما : أنهم إن أحسنوا القول رأوه كافياً ، ولو ضيعوا العمل وارتكبوا النقيض ، وما عرفوا أقوال الصادق المصدوق ﷺ في الخوارج ، يقولون من قول خير البرية « يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ».

وهذا كثير في الكتاب والسنة ، يذم ويمقت من يقول ولا يفعل ، ومن يخالف قوله فعله ، كقوله تعالى : (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) [الصف : ٣] وكقوله تعالى : (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمناً وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزءون) [البقرة : ١٤] وقد ورد « ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال ».

الأمر الثاني : أن الأكثر ظنوا أن انتسابهم إلى الإسلام ، ونطقهم بالشهادتين ، عاصم للدم والمال ، وإن لم يعملوا بمدلول لا إله إلا الله ، من نفي الشرك ، وتركه ، وإخلاص العبادة بجميع أنواعها لله تعالى ، كالدعاء ، والرجاء ، والتوكل ، وغير ذلك ؛ ولم يعرفوا معنى قول الله تعالى : (فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا لله الدين الخالص) [الزمر : ٢ ، ٣] وقوله تعالى : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) [البينة : ٥] وقوله : (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) [التوبة : ٥].

فإن قوله : (مخلصاً) حال من ضمير الفاعل المستتر ، في قوله :(فاعبد الله) أي حالة كونك مخلصاً له الأعمال الباطنة والظاهرة ، وكذلك في قوله : (مخلصين) حالة من الضمير البارز في قوله : (إلا ليعبدوا) أي حالة كونهم مخلصين له إرادتهم وأعمالهم ، دون كل ما سواه ، ولهذا قال : (حنفاء) والحنيف هو الموحد المقبل على الله ، المعرض عن كل ما سواه ، وهذا هو التوحيد الذي خلقوا له ، وبعث الله به رسله وأنزل به كتبه.

يقرر ذلك : ما أخبر به عن قوم هود ، لما قال لهم : (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون) [الأعراف : ٦٥] فأجابوا ذلك بقولهم : (أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) [الأعراف : ٧٠] وفي قصة صالح ، لما قال لقومه : (يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) [هود : ٦١] (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا وإننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب) [هود : ٦٢] وكما قال قوم شعيب (يا شعيب أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا) الآية [هود : ٨٧].

فلا إله إلا الله ، ما أشبه حال الأكثرين من هذه الأمة بحال تلك الأمم ، لما دعوا إلى هذا التوحيد ، الذي هو أصل دين الإسلام ، وهو دين الله الذي لا يقبل من أحد ديناً سواه ، وبه أرسل جميع الرسل ، وأنزل به جميع الكتب ، قال

تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إلٰه إلا أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٢٥] وقال تعالى : ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ، أن لا تعبدوا إلا الله ﴾ الآية [هود : ١ ، ٢] إلى أمثال هذه الآيات ، وقد صح : أن رسول الله ﷺ لما قال لقومه : « قولوا لا إله إلا الله تفلحوا » قالوا : ﴿ أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب ﴾ كما هو مذكور في القرآن العزيز.

فأي دليل أصرح ، وأوضح ، وأبين من هذه الأدلة ، على أن الرسل من أولهم إلى آخرهم : إنما بعثوا بإخلاص العبادة لله تعالى ، والنهي عن عبادة كل ما سواه ، وهذا هو التوحيد الذي جحدته الأمم ، وهو الذي خلق الله له الخليقة من الثقلين ، كما قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ [الجن : ١٨] قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ــ في معنى هذه الآية ــ إلا لآمرهم أن يوحدون.

وقد عرفت : أن هذا هو أصل الدين ، الذي هو أساس الملة ، قال تعالى : ﴿ قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين ، فأقم وجهك للدين القيم ﴾ الآية [الروم : ٤٢ ، ٤٣] وقال تعالى : ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون ، إلا الذي فطرني فإنه سيهدين ، وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ [الزخرف : ٢٦ ــ ٢٨] أي : لا إله إلا الله ، والخليل عليه

السلام أتى بمضمون هذه الكلمة ، بقوله : (إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني).

وأبدى سبحانه وأعاد في هذا الكتاب المجيد ، في النهي عن الشرك المنافي لهذا التوحيد ، وأفصح عن كفر فاعله ، وأسجل عليه بالوعيد الشديد ، فقال : (ومن أضل ممن يدعوا من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) إلى قوله : (وكانوا بعبادتهم كافرين) [الأحقاف : ٥ ، ٦] وقال تعالى : (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) [فاطر : ١٤] وقال تعالى : (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين) [يونس : ١٠٦] وقال تعالى : (فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين ، وأنذر عشيرتك الأقربين) [الشعراء : ٢١٣ ، ٢١٤].

وقال تعالى : (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون) [المؤمنون : ١١٧] وقال تعالى : (حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) [الأعراف : ٣٧] وقوله : (ثم قيل لهم أين ما كنتم تشركون ، من دون الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن ندعوا من قبل شيئاً) [غافر : ٧٣ ، ٧٤] وغير ذلك

من الآيات ، فأي بيان أوضح من هذا ، في تعريف الشرك الذي حرمه الله ، وأخبر أنه لا يغفره ؟ وهذا لا يختص بالدعاء ، بل كل نوع من أنواع العبادة ، صرفه لغير الله شرك عظيم.

والتحقيق : أن الدعاء نوعان ؛ دعاء مسألة ، ودعاء عبادة ، وكلا النوعين لا يجوز صرفه إلا لله ، وصرفه لغير الله شرك ، كما سبق بيانه في الآيات المحكمات ، كما قال تعالى : (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) [الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣] والصلاة هنا تشمل الصلاة الشرعية ، واللغوية التي هي الدعاء ، كما هو مذكور في كتب التفسير ، وفي حديث ابن عباس « وإذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله » وفيه معنى (إياك نعبد وإياك نستعين).

وقال تعالى : (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه) [العنكبوت : ١٧] وهذا من عطف العام على الخاص ، وقال : (فإياي فارهبون) [النحل : ٥١] (فإياي فاعبدن) [العنكبوت : ٥٦] (وإياي فاتقون) [البقرة : ٤١] كما قال تعالى : (وإلى ربك فارغب) [الشرح : ٨] وقال : (فصل لربك وانحر) [الكوثر : ٢] وتقديم المعمول في هذه الآيات ، يفيد الحصر ، أي : لا غيري ، وقال : (فلا تخشوا

الناس واخشون) [المائدة : ٤٤] وقال : (فلا تخافوهم وخافون) [آل عمران : ١٧٥].

وهذه **الآيات** وما في معناها : تدل على أن الله تعالى ؛ إنما أراد من عباده أن يوحدوه بأعمالهم ، وأن لا يجعلوا له شريكاً في العبادة ، كما قال تعالى : (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ أنما إلٰهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) [الكهف : ١١٠] وقال : (إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ، وأقم الصلاة لذكري) [طه : ١٤] وقال موسى عليه السلام لبني إسرائيل ، لما عبدوا العجل (إنما إلٰهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علماً) [طه : ٩٨] وقال تعالى : (إن إلٰهكم لواحد ، رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق) [الصافات : ٤ ، ٥].

وقال : (قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات) الآية [فاطر : ٤٠] وقال : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) [الجن : ١٨] وقال تعالى : (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) [الأنعام : ١٢١] وهذا هو الشرك في الطاعة ، كما قال تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم) [التوبة : ٣١] فذكر في هذه الآية الشرك

في الطاعة ، والشرك في الألوهية ، وهذا بين من حديث عدي بن حاتم ، رضي الله عنه.

وأما الربوبية : فقد أقر بها أكثر المشركين من الأمم ، أعداء الرسل ، وهذا مبين في قصص الأنبياء ، كما في سورة الأعراف ، وهود ، والشعراء ، وغير ذلك ؛ والخصومة بينهم وبين الأمم : إنما هي فيما بعثوا به إليهم ، من النهي عن الشرك في العبادة ، كالمحبة والدعاء ، والتوكل والرجاء ، وغير ذلك ؛ وعن الشرك في الطاعة ، وهو : إيثار ما عليه الأسلاف ، والاعتماد على ما قالوه ، مما يخالف شرع الله وأحكامه.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه : عن رسول الله ﷺ قال : « من مات وهو يدعو لله ندا دخل النار » رواه البخاري ؛ ولمسلم عن أبي مالك الأشجعي ، عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال : « من قال لا إله إلا الله ، وكفر بما يعبد من دون الله ، حرم ماله ودمه ، وحسابه على الله ».

قال شيخنا رحمه الله تعالى : وهذا من أعظم ما يبين معنى لا إله إلا الله ، فإنه لم يجعل التلفظ بها عاصماً للمال والدم ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الإقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده ، حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله ، فإن شك أو تردد لم يحرم ماله ودمه ؛ فيالها من مسألة ما أجلها ، وياله من بيان ما

أوضحه ، وحجة ما أقطعها للمنازع ؛ وكلام العلماء في بيان هذا التوحيد وتقريره ، وبيان ما وقع فيه الأكثر من الشرك ، وعبادة الأوثان ، أكثر من أن يحصى ، ونذكر طرفاً منه :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، رحمه الله تعالى في « الرسالة السنية » لما ذكر الخوارج ومروقهم من الدين ، فإذا كان على عهد النبي ﷺ وخلفائه : من انتسب إلى الإسلام ومرق منه ، مع عبادته العظيمة ؛ فليعلم : أن المنتسب إلى الإسلام في هذه الأزمان ، قد يمرق أيضاً ، وذلك بأسباب ؛ منها : الغلو الذي ذمه الله في كتابه ، حيث قال : (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) الآية [النساء : ١٧١] وعلي رضي الله عنه حرق الغالية ، فأمر بأخاديد خدت لهم عند باب كندة ، فقذفهم فيها ، واتفق الصحابة على قتلهم ؛ وكذلك الغلو في بعض المشائخ ، بل الغلو في علي بن أبي طالب ، بل الغلو في المسيح ونحوه.

فكل من غلا في نبي ، أو رجل صالح ، وجعل فيه نوعاً من الإلهية ، مثل أن يقول : يا سيدي فلان انصرني ، أو أغثني ، أو ارزقني ، أو اجبرني ، أو أنا في حسبك ، ونحو هذه الأقوال ، فكل هذا شرك وضلال ، يستتاب صاحبه ، فإن تاب وإلا قتل ؛ فإن الله تعالى : إنما أرسل الرسل ليعبدوه وحده ، لا يجعلوا معه إلهاً آخر.

والذين يدعون مع الله آلهة أخرى ، مثل المسيح ،

والملائكة ، والأصنام ، لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق ، أو تنزل المطر وتنبت النبات ، وإنما كانوا يعبدونهم ، أو يعبدون قبورهم ، أو صورهم ، ويقولون : ما ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ، ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، فبعث الله رسوله : ينهى أن يدعى أحد من دونه ، لا دعاء عبادة ، ولا دعاء استعانة ، فقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ، أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم اقرب ﴾ الآية [الإسراء : ٥٦ ، ٥٧].

وقال طائفة من السلف : كان أقوام يدعون المسيح ، وعزيراً ، والملائكة ، إلى أن قال : وعبادة الله وحده لا شريك له ، هي أصل الدين ، وهي التوحيد الذي بعث الله به الرسل ، وأنزل به الكتب ، قال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ [النحل : ٣٦] وقال : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٢٥].

وكان رسول الله ﷺ يحقق التوحيد ، ويعلمه أمته ، حتى قال له رجل : ما شاء الله وشئت ، قال : « أجعلتني لله ندا ، بل ما شاء الله وحده » وقال : « لعن الله اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، يحذر ما فعلوا » وقال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » وقال : « لا تتخذوا قبري

عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم » ولهذا اتفق أئمة الإسلام ، على أنه لا يشرع بناء المساجد على القبور ، ولا الصلاة عندها ، وذلك لأن من أكبر أسباب عبادة الأوثان ، كان تعظيم القبور.

واتفق العلماء ـ من السلف أهل السنة والجماعة ـ أنه من سلم على النبي ﷺ عند قبره ، أنه لا يتمسح بحجرته ولا يقبلها ، لأنه إنما يكون لأركان بيت الله ، فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق ، كل هذا لتحقيق التوحيد ، الذي هو أصل الدين ورأسه ، الذي لا يقبل الله عملاً إلا به ، ولا يغفر لمن تركه ، كما قال تعالى : (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً) [النساء : ٤٨].

ولهذا كانت كلمة التوحيد : أفضل الكلام وأعظمه ، فأعظم آية في القرآن آية الكرسي (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) [البقرة : ٢٥٥] وقال ﷺ : « من كان آخر كلامه من الدنيا ، لا إله إلا الله ، دخل الجنة » والإله هو الذي يألهه القلب ، عبادة له ، واستعانة به ، ورجاء له ، ومحبة ، وخشية ، وإجلالاً ، انتهى.

وقال العلامة ابن القيم : وأما الشرك فهو نوعان ، أكبر وأصغر ، فالأكبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه ، وهو أن يتخذ من دون الله ندا ، يحبه كما يحب الله ، بل أكثرهم يحبون

آلهتهم أعظم من محبة الله ، ويغضبون لمنتقصى معبوديهم من المشائخ ، أعظم مما يغضبون إذا انتقص أحد رب العالمين ، وقد شاهدنا هذا نحن وغيرنا منهم جهرة ، ويزعمون أنه باب حاجته إلى الله ، وشفيعه عنده ، وهكذا كان عباد الأصنام سواء ، وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم ، وتوارثه المشركون بحسب اختلاف آلهتهم ، من الحجر والبشر.

قال الله تعالى حاكياً عن أسلاف هؤلاء (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) إلى قوله : (إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار) [الزمر : ٣] وما أعز من يتخلص من هذا ، بل ما أعز من لا يعادي من أنكره ، والذي قام بقلوب هؤلاء المشركين ، وسلفهم ، أن آلهتهم تشفع لهم عند الله ، وهذا عين الشرك ، وقد أنكر الله عليهم ذلك في كتابه ، وأبطله ، وأخبر أن الشفاعة كلها له ، وذكر قول الله تعالى : (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وماله منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) الآية [سبأ : ٢٢ ، ٢٣].

ثم قال : والقرآن مملوء من أمثالها ، ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته ، ويظنه في قوم قد خلوا ولم يعقبوا وارثاً ، وهذا هو الذي يحول بين القلب وفهم القرآن ، كما قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه : إنما تنقض عرى

الإسلام عروة عروة ، إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية ، وهذا لأنه لم يعرف الشرك ، وما عابه القرآن وذمه ، فوقع فيه وأقره ، وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه أهل الجاهلية ، فتنقض بذلك عرى الإسلام ، ويعود المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، والبدعة سنة ، والسنة بدعة ، ويكفر الرجل بمحض الإيمان وتجريد التوحيد ، ويبدع بمتابعة الرسول ﷺ ومفارقة الأهوى والبدع ، ومن له بصيرة وقلب حي ، يرى ذلك عياناً ، والله المستعان.

ثم قال : وأما الأصغر فكيسير الرياء ، والحلف بغير الله ، وقوله هذا من الله ومنك ، وأنا بالله وبك ، ومالي إلا الله وأنت ، وأنا متوكل على الله وعليك ، ولولا أنت لم يكن كذا وكذا ؛ وقد يكون شركاً أكبر بحسب حال قائله ومقصده.

قلت : فلما قال : وقد يكون أكبر ، أخذ يبين أنواع الأكبر ، فقال : ومن أنواعه النذر لغير الله ، والتوكل على غير الله ، والعمل لغير الله ، والإنابة لغير الله ، والخضوع والذل لغير الله ، وابتغاء الرزق من غيره ، وإضافة نعمه إلى غيره ؛ ومن أنواعه : طلب الحوائج من الموتى ، والاستغاثة بهم ، والتوجه إليهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فإن الميت قد انقطع عمله ، وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً ، فضلاً لمن استغاث به ، وسأله أن يشفع له عند الله.

وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده ، فإن الله تعالى لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، والله لم يجعل سؤال غيره سبباً لإذنه ، وإنما السبب لإذنه كمال التوحيد ، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن ؛ والميت محتاج إلى من يدعو له ، كما أوصانا النبي ﷺ إذا زرنا قبور المسلمين ، أن نترحم عليهم ، ونسأل لهم العافية والمغفرة ، فعكس المشركون هذا ، وزاروهم زيادة العبادة ، وجعلوا قبورهم أوثاناً تعبد ، فجمعوا بين الشرك بالمعبود ، وتغيير دينه ، ومعاداة أهل التوحيد ، ونسبتهم إلى التنقص بالأموات.

وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك ، وأولياءه الموحدين بذمهم ، ومعاداتهم ، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص ، إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا ، وأنهم أمروهم ، وهؤلاء أعداء الرسل في كل زمان ومكان ، وما أكثر المستجيبين لهم ؛ ولله در خليله إبراهيم ، حيث يقول : (واجنبني وبني أن نعبد الأصنام ، رب إنهن أضللن كثيراً من الناس) [إبراهيم : ٣٥ ، ٣٦] وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر ، إلا من جرد توحيده لله ، وعادى المشركين في الله ، وتقرب بمقتهم إلى الله ، انتهى.

فرحمة الله ومغفرته ومرضاته على هذا الشيخ ، ما أحسن بيانه وأوضحه ، فقد صرح بأن هذا هو الشرك الأكبر ، فبطل ما افتراه عليه المشركون ؛ وهذا الذي ذكره ، هو الذي عمت

به البلوى في كثير من الأمصار ، في هذه الأعصار ، وهو الشرك الأكبر ، والذنب الذي لا يغفر ، إلا أن يتاب منه قبل الوفاة.

وقال رحمه الله ، في الكافية الشافية شعراً:

والشرك فهو توسل مقصوده الز ... لفى من الرب العظيم الشان
بعبادة المخلوق من حجر ومن ... بشر ومن قبر ومن أوثان
والشرك فاحذره فشرك ظاهر ... ذا القسم ليس بقابل الغفران
وهو اتخاذ الند للرحمن أيـ ... ـا كان من حجر ومن إنسان
يدعوه أو يرجوه ثم يخافه ... ويحبه كمحبة الديان

قال في الإقناع ، قال شيخ الإسلام : من دعا علي بن أبي طالب فهو كافر ، ومن شك في كفره فهو كافر.

وقال أيضاً : من جعل بينه وبين الله وسائط ، يدعوهم ويسألهم ، ويتوكل عليهم ، كفر إجماعاً.

وقال العلامة في الكافية أيضاً :

فتوسط الشفعاء والشركاء والظـ ... ـهراء أمر بين البطلان
ما فيه إلا محض تشبيه لهم ... بالله وهو فاقبح البهتان

وقال بعض شيوخنا رحمهم الله تعالى :

نفوس الورى إلا القليل ركونها ... إلى الغي لا يلفى لدين حنينها
فسل ربك التثبيت أي موحد ... فأنت على السمحاء باد يقينها
وغيرك في بيدا الضلالة سائر ... وليس له إلا القبور يدينها

وقال **محمد بن إسماعيل** ، الأمير الصنعاني رحمه الله :

الأصل الرابع ، أن المشركين الذين بعث الله الرسل إليهم ، مقرون أن الله خلقهم (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) [الزخرف : ٩] وبأنه الرازق الذي يخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، وأنه الذي يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ، وأنه الذي يملك السمع والأبصار والأفئدة (قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) [يونس : ٣١] (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ، سيقولون لله قل أفلا تذكرون ، قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، سيقولون لله قل أفلا تتقون ، قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ، سيقولون لله قل فأنى تسحرون) [المؤمنون : ٨٤ ــ ٨٩] .

وهذا فرعون مع علوه في كفره ، ودعواه أقبح دعوى ، ونطقه بالكلمة الشنعاء ، يقول الله في حقه ، حاكياً عن موسى عليه السلام : (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) [الإسراء : ١٠٢] وقال إبليس : (إني أخاف الله رب العالمين) [الحشر : ١٦] وقال : (رب بما أغويتني) [الحجر : ٣٩] وقال : (رب فأنظرني)

[الحجر : ٣٦] وكل مشرك مقر بأن الله خالقه ، وخالق السموات والأرض ، وربهن ورب ما فيهما ، ورازقهم ، ولهذا تحتج الرسل بقولهم : (أفمن يخلق كمن لا يخلق) [النحل : ١٧] وبقولهم : (إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له) [الحج : ٧٣] والمشركون مقرون بذلك ، لا ينكرونه.

الأصل الخامس : أن العبادة أقصى باب الخضوع والتذلل ، ولم تستعمل إلا في الخضوع لله ، لأنه مولي أعظم النعم ، حقيق بأقصى غاية الخضوع ، كما في الكشاف ؛ ثم إن رأس العبادة وأساسها التوحيد لله ، الذي تفيده كلمته التي إليها دعت جميع الرسل ، وهي : لا إله إلا الله ، والمراد اعتقاد معناها ، لا مجرد قولها باللسان ، ومعناها إفراد الله بالعبادة والإلهية ، والنفي والبراءة من كل معبود دونه ، وقد علم الكفار هذا المعنى ، لأنهم أهل اللسان العربي ، فقالوا : (أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب) [ص : ٥] انتهى.

وقال شيخ الإسلام ، ابن تيمية رحمه الله : تواترت الأحاديث ، بأنه يحرم على النار من قال لا إله إلا الله ، ومن شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، لكن جاءت مقيدة بالإخلاص واليقين ، والموت عليها ، وكلها مقيدة بالقيود الثقال ، وأكثر من يقولها ، لا يعرف الإخلاص ، ولا

اليقين ؛ وغالب أعمال هؤلاء إنما هو تقليد واقتداء بأمثالهم ، وهم أقرب الناس من قول الله تعالى ، حاكياً عن المشركين (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) [الزخرف : ٢٣].

وحينئذ : فلا منافاة بين الأحاديث ، فإنه إذا قالها بإخلاص ويقين ، ومات على ذلك ، امتنع أن تكون سيئاته راجحة على حسناته ، بل كانت حسناته راجحة ، فيحرم على النار ، لأنه إذا قالها بإخلاص ويقين تام ، لم يكن في هذه الحال مصراً على ذنب ، فإن كمال الإخلاص ويقينه ، موجب أن يكون الله أحب إليه من كل شيء سواه ، وأخوف عنده من كل شيء ، فلا يبقى في قلبه يومئذ إرادة لما حرم الله ، ولا كراهة لما أمر الله ، فهذا هو الذي يحرم على النار ، وإن كان له ذنوب قبل ذلك ، فهذا الإيمان ، وهذه التوبة ، وهذا الإخلاص ، وهذه المحبة ، وهذا اليقين والكراهة ، لا يتركن له ذنباً إلا محى عنه ، كما يمحو النهار الليل ؛ فمن قالها على وجه الكمال المانع ، من الشرك الأكبر والأصغر ، فهذا غير مصر على ذنب أصلاً ، فيغفر له ، ويحرم على النار ؛ وإن قالها على وجه ، خلص به من الشرك الأكبر دون الأصغر ، ولم يأت بعدها بما يناقض ذلك ، فهذه الحسنات لا يقاومها شيء من السيئات ، فيرجح بها ميزان الحسنات ، كما في حديث البطاقة.

وقال رحمه الله : وأصل الدين ، أن يكون الحب لله ، والبغض لله ، والموالاة لله ، والمعاداة لله ، والعبادة لله ، والإستعانة بالله ، والخوف من الله ، والرجاء لله ، والإعطاء لله ، والمنع لله ؛ وهذا إنما يكون بمتابعة رسول الله ﷺ الذي أمره أمر الله ، ونهيه نهى الله ، ومعاداته معاداة الله ، وطاعته طاعة لله ، ومعصيته معصية لله ، وصاحب الهوى يعميه الهوى ويصمه ، فلا يستحضر مالله ورسوله في ذلك ، ولا يطلبه ولا يرضى لرضا الله ورسوله ، ولا يغضب لغضب الله ورسوله ، بل يرضى إذا حصل ما يرضاه بهواه ، ويغضب إذا حصل ما يغضبه لهواه ، ويكون مع ذلك معه شبهة دين ، أن الذي يرضى له ويغضب له ، هو السنة.

فإن قدر : أن الذي معه دين الإسلام ، ولم يكن قصده أن يكون الدين كله لله ، بل قصد الحمية لنفسه وطائفته ، أو الرياء ليعظم أو يثنى عليه ، أو فعل ذلك شجاعة وطبعاً ، أو لغرض من الدنيا ، لم يكن لله ، ولم يكن مجاهداً في سبيله ، قال الله تعالى : (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء) الآية [البينة : ٤ ، ٥].

وقال رحمه الله تعالى ، في منهاج السنة ، لما ذكر كلام صاحب المنازل ، وأن التوحيد عنده على ثلاثة أوجه ، الأول : توحيد العامة ، وهو شهادة أن لا إله إلا الله ، الأحد

الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ، هذا هو التوحيد الظاهر الجلي ، الذي نفى الشرك الأعظم ، وعليه نصبت القبلة ، وبه وجبت الذمة ، وبه حقنت الدماء والأموال ، وانفصلت دار الإسلام من دار الكفر ؛ هذا كلام صاحب المنازل ، وذكر بعد الوجهين ، وذكر شيخ الإسلام ما فيها من الشطح والبدعة.

ثم قال شيخ الإسلام : أما التوحيد الأول الذي ذكره ، فهو التوحيد الذي جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، وبه بعث الله الأولين والآخرين من الرسل ، قال تعالى : (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) [الزخرف : ٤٥] وقال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) [النحل : ٣٦] وقال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) [الأنبياء : ٢٥].

وقد أخبر الله تعالى عن كل من الرسل ، مثل نوح وهود ، وصالح وشعيب ، وغيرهم ، أنهم قالوا لقومهم : (اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) وهذا أول دعوة الرسل ، وآخرها ، قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح المشهور « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله

عز وجل » وقال النبي ﷺ في الحديث الصحيح أيضاً : « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » وقال : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » والقرآن كله مملوء من تحقيق هذا التوحيد ، والدعوة إليه ، وتعليق النجاة والفلاح ، وأقصى السعادة في الآخرة به.

ومعلوم : أن الناس متفاضلون في تحقيقه ، وحقيقته إخلاص الدين كله ، والفناء في هذا التوحيد ، مقرون بالبقاء ؛ وهو : أن تثبت إلهية الحق في قلبك ، وتنفي إلهية ما سواه ، فتجمع بين النفي والإثبات ، فتقول لا إله إلا الله ، فالنفي هو الفناء ، والإثبات هو البقاء ، وحقيقته : أن تفنى بعبادته عن عبادة ما سواه ، وبمحبته عن محبة ما سواه ؛ وبخشيته عن خشية ما سواه ، وبطاعته عن طاعة ما سواه ، وبموالاته عن موالاة ما سواه ، وبسؤاله عن سؤال ما سواه ، وبالاستعاذة به عن الاستعاذة بما سواه ، وبالتوكل عليه عن التوكل على ما سواه ، وبالتفويض إليه عن التفويض إلى ما سواه ، وبالإنابة إليه عن الإنابة إلى ما سواه ، وبالتحاكم إليه عن التحاكم إلى ما سواه ، وبالتخاصم إليه عن التخاصم إلى ما سواه.

وفي الصحيحين ، عن النبي ﷺ أنه كان يقول إذا قام يصلي من الليل ، بعد التكبير « اللهم لك الحمد أنت قيم السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت نور

السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت الحق ، وقولك الحق ، ووعدك الحق ، ولقاؤك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبيون حق ، ومحمد حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ».

قال تعالى : ﴿ قل أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولا يطعم ﴾ [الأنعام : ١٤] وقال تعالى : ﴿ أفغير الله أبتغي حكماً وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً ﴾ [الأنعام : ١١٤] وقال : ﴿ قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ، ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ، بل الله فاعبدوكن من الشاكرين ﴾ [الزمر : ٦٤ ــ ٦٦] وقال تعالى : ﴿ قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ، قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ، قل أغير الله أبغي رباً وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس إلا عليها ﴾ [الأنعام : ١٦١ ــ ١٦٤].

وهذا التوحيد كثير في القرآن ؛ وهو أول الدين وآخره ، وباطن الدين وظاهره ، وذروة سنام هذا الدين ، لأولى العزم من الرسل ، ثم للخليلين : محمد وإبراهيم ، صلوات الله

وسلامه عليهم ، فقد ثبت عن النبي ﷺ من غير وجه ، أنه قال : « إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ».

وأفضل الرسل بعد محمد ﷺ إبراهيم ، كما ثبت في الصحيح عنه ، أنه قال عن خير البرية « إنه إبراهيم » وهو الإمام الذي جعله الله إماماً ، وجعله أمة ، والأمة القدوة الذي يقتدى به ، فإنه حقق هذا التوحيد ، وهو الحنيفية ملته ، قال تعالى : ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ، ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم ، لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر ﴾ [الممتحنة : ٤ ــ ٦].

وقال تعالى : ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون ، إلا الذين فطرني فإنه سيهدين ؛ وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ [الزخرف : ٢٦ ــ ٢٨] وقال عن إبراهيم أنه ﴿ قال يا قوم إن بريء مما تشركون ، إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين ، وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً ﴾ [الأنعام :

٧٨ ـ ٨٠].

وقال رحمه الله تعالى : ومحبة الله وتوحيده هو الغاية ، التي فيها صلاح النفس ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، فلا صلاح للنفس إلا في ذلك ، وبدونه تكون فاسدة ، وهذا هو دين الإسلام الذي اتفقت عليه الرسول ، قال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ [النحل : ٣٦] وقال تعالى : ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ﴾ [الروم : ٣٠ ، ٣١].

فالغاية الحميدة ، التي بها كمال بني آدم ، وسعادتهم ونجاتهم : عبادة الله وحده ، وهي حقيقة لا إله إلا الله ، وكل من لم يحصل له هذا الإخلاص ، لم يكن من أهل النجاة والسعادة ، كما قال تعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ [النساء : ١١٦] فمن آمن بأن الله رب كل شيء وخالقه ، ولم يعبد الله وحده ، بحيث يكون الله أحب إليه من كل ما سواه ، وأخشى عنده من كل ما سواه ، وأرجى عنده من كل ما سواه ، بل من سوى بين الله وبين بعض المخلوقات في الحب ، بحيث يحبه كما يحب الله ، ويخشاه كما يخشى الله ، ويرجوه كما يرجو الله ،

ويدعوه كما يدعو الله ، فهو مشرك الشرك الذي لا يغفره الله ، ولو كان مع ذلك عفيفاً في طعامه ونكاحه ، وكان حليماً شجاعاً ، انتهى.

وقال العلامة ابن القيم ، رحمه الله تعالى ــ بعد ذكره الشرك في الربوبية ــ النوع الثاني : أهل الإشراك بالله في إلهيته ، المقرون بأنه وحده رب كل شيء ، ومليكه وخالقه ، وأنه ربهم ورب آبائهم الأولين ، ورب السماوات السبع ، ورب العرش العظيم ، وهم مع هذا يعبدون غيره ، ويعدلون به سواه في المحبة والطاعة والتعظيم ، وهم الذين اتخذوا من دونه أنداداً ، فهؤلاء لم يعرفوا (إياك نعبد) حقه ، وإن كان لهم نصيب من « نعبدك » لكن ليس لهم نصيب من (إياك نعبد) المتضمن معنى لا نعبد إلا إياك ، حباً وخوفاً ورجاء ، وطاعة وتعظيماً فـ(ـإياك نعبد) تحقيق لهذا التوحيد ، وإبطال للشرك في الإلهية ، كما أن (إياك نستعين) تحقيق لتوحيد الربوبية ، وإبطال للشرك به ، وكذلك قوله : (اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم) [الفاتحة : ٦ ، ٧] فإنهم أهل التوحيد ، وهم أهل تحقيق (إياك نعبد وإياك نستعين).

وأما أهل الإشراك ، فهم أهل الغضب والضلال ، فإن هذا الانقسام ضروري ، بحسب انقسامهم في معرفة الحق ، والعمل به ، إلى عالم به عامل بموجبه ، وهم أهل النعمة ،

وعالم به معاند له ، وهم أهل الغضب ، وجاهل به ، وهم الضالون ، وهذا الانقسام إنما نشأ بعد إرسال الرسل ، فلولا الرسل لكانوا أمة واحدة ، فانقسامهم إلى هذه الأقسام مستحيل بدون هذه الرسالة ، انتهى.

والمقصود من هذه المقدمة ، العلم بأن التوحيد الذي بعث الله به رسله ، غريب في الناس جداً ، وأكثرهم لا يعرف حقيقته ، ولا يعرف الشرك الأكبر المنافي له ، وغاية ما عندهم هو أن يعرف أن الله تعالى ربه وخالقه ، وخالق جميع المخلوقات ورازقها ، والمتصرف فيهم ، وقد عرفت مما سلف : أن أكثر الأمم من أعداء الرسل ، يعرفون ذلك ، ويقرون به ، كما أقرّ به كفار قريش لما بعث الله محمداً ﷺ ، وهذا مقرر في القرآن أتم تقرير.

وأما توحيد الإلٰهية ، الذي هو مضمون لا إلٰه إلا الله ، الذي دل عليه القرآن ، من أوله إلى آخره ، فالأكثر لا يعرفونه ، مع أن سور القرآن الكريم مشحونة ببيانه ، كقوله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) [البقرة : ١٦٥] وقوله : (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) الآية [الرعد : ١٤] (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) [الإسراء : ٢٣] وقوله : (فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا لله الدين الخالص) [الزمر : ٢ ، ٣] وقوله : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله

مخلصين له الدين) الآية [البينة : ٥] وقوله : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً) [الجن : ١٨].

وقوله : (ومن أضل ممن يدعوا من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة) الآية [الأحقاف : ٥] وقوله : (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) الآية [فاطر : ١٣] وقوله : (إن إلهكم لواحد ، رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق) [الصافات : ٤ ، ٥] وقوله : (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به) الآية [المؤمنون : ١١٧] وقوله : (وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون ، إلا الذي فطرني فإنه سيهدين) الآية [الزخرف : ٢٦ ، ٢٧] وقوله : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) [الأنبياء : ٢٥] إلى أمثال ذلك مما لا يحصى في القرآن كثرة ، في بيان هذا التوحيد ، وما ينافيه من الشرك بالله ، الذي هو أعظم ذنب عصي الله به ، كما قال تعالى : (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار) [المائدة : ٧٢].

فإذا تأملت القرآن ، وجدته قد احتج على المشركين فيما جحدوه ، من توحيد الإلهية ، بما أقروا به من توحيد الربوبية ، كما قال تعالى : (قل من يرزقكم من السماء والأرض) إلى قوله : (فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) [يونس : ٣١] وقوله : (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم

تعلمون) الآيات [المؤمنون : ٨٤ ــ ٨٩] فإذا أقروا أن الله رب كل شيء ومليكه ، وأنه المتصرف في جميع خلقه ، لزمهم أن يعبدوه وحده ، فإن الإقرار بهذا التوحيد ، يستلزم الإقرار بالنوع الآخر ، ولا بد منهما جميعاً.

وأما الثالث من أنواع التوحيد ، فهو : أن نصف الله تعالى بما وصف به نفسه ، ووصفه رسوله ، على ما يليق بجلال الله ، إثباتاً بلا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تعطيل ، فإن صفات الرب تعالى وأسماءه ، تدل على كمال الرب تعالى ، وتنفي عن الله ما نفى عن نفسه ، ونفى عنه رسوله ﷺ ، من كل ما ينافي كمال حياته وقيوميته ، وكمال غناه ، كما نزه الله عنه نفسه ، ونزهه عنه رسوله ﷺ كما قال : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) [الشورى : ١١] وقوله تعالى : (قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحداً) [الإخلاص].

وكما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح « إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام » الحديث ونحو هذا مما نزه الله عنه نفسه ، ونزهه عنه رسوله ﷺ كثير في الكتاب والسنة ، فالمهديون المؤمنون : يثبتون ما أثبته الله ورسوله ، من معاني أسمائه ، وصفاته ، على ما يليق بجلاله ، وينفون عنه مشابهة المخلوقين ، وسمات المحدثين ، وينفون عنه ما نفى عن نفسه ، ونفاه عنه رسوله ﷺ من كل ما لا يليق به ، والله

أعلم.

فما أعز من يعرف حقيقة التوحيد، بل ما أعز من لا يعادي من عرفه ودعا إليه، فلقد عم الجهل بالتوحيد، حتى نسب أهله إلى الابتداع، ونسب من أنكره إلى الاتباع.

وما أحسن ما قال العلامة ابن القيم، رحمه الله تعالى، لما ذكر حديث «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ» بل الإسلام الحق، الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه اليوم، أشد غربة منه في أول ظهوره، وإن كانت أعلامه ورسومه الظاهرة، مشهورة معروفة، فالإسلام الحقيقي فينا، غريب جداً، وأهله غرباء بين الناس.

وكيف تكون فرقة واحدة، بين فرق لهم أتباع ورياسات، ومناصب وولايات، لا يقوم لها سوق إلا في مخالفة ما جاء به الرسول ﷺ فإن نفس ما جاء به يضاد أهواءهم ولذاتهم، وما هم عليه من الشبهات، التي هي منتهى فضيلتهم وعلمهم، والشهوات التي هي غاية مقاصدهم وإرادتهم، فكيف لا يكون المؤمن السائر إلى الله، على طريق المتابعة غريباً بين هؤلاء، الذين قد اتبعوا أهواءهم، وأعجب كل منهم برأيه، فإذا أردت معرفة الإعراض عن الدين، تعلماً وعملاً، فتأمل ما هم عليه، فالله المستعان.

واعلم: يا من له عقل ونور، يمشي به في الناس، أني

تأملت « الورقة » التي قدمت الإشارة إليها[1] وهي لحمد بن علي المرائي ، فإذا هو قد حشاها بالرعونات ، والحماقات ، التي هي من نتائج الجهل الصميم ، والعقل غير المستقيم ، فإذا نظر فيها العاقل ، علم أنها لا تصدر إلا من جاهل معجب بنفسه ، لإقامته بين جهلة العوام ، فإن أكثرهم لا يميز بين الصحيح من السقيم من الكلام ، فلو كان ما أبداه من أساجيعه ، من وراء كفاية وعن علم ودراية ، لكان أحرى بمراجعة الصواب ، والرجوع عما أخطأ فيه من الخطاب ، وقد قال بعضهم شعراً:

ولو كان هذا من وراء كفاية   لهان ولكن من وراء تخلف

فأعجب لقوله أما بعد : فيقول العبد المسترشد للعلم والعمل ، لا للمراء والجدل.

فالجواب : تأمل أيها المنصف ما بعد هذا من كلامه ، تجده مناقضاً لما قال ، مشتملاً على المراء والجدال ، كحال أمثاله من أهل الأهواء ، ويخبط على أثرهم خبط عشواء ، وقد تضمنت رسالته من الاحبولات للجهال ، والتلبيس على من عقولهم كعقول الأطفال.

فمن ذلك : أنه أكثر الحط على من يقول على الله بلا

---

(١) أي : في صفحة ٢٠٤.

علم ، ولا شك أن ذلك من أكبر الذنوب ، وأعظم المثالب والعيوب ، ولكنه اتزر بما عابه من ذلك ، وارتدى في آخر مقاله والابتداء ، وهكذا حال من لا علم لديه ، ولا دراية له تنسب إليه ، فتراه يعيب أمراً وهو يتقلب فيه ، فتارة يظهره ، وتارة يخفيه ، وكل إناء ينضح بالذي فيه ، فتأمل ما سيأتيك من جوابه ، ترى عجباً.

ثم إنه قال : والمسألة المشار إليها ، والمسؤول عنها ، هي التي غصت بها الحناجر ، واسبلت على الخدود دموع المحاجر ، وهي قول الجهال الطغام : من أقام ببلد قد استولى عليها العساكر ، ولا عنها يهاجر ، فهو كافر.

فالجواب : أن هذا قول مختلق ، ولا نعلم قائلاً به على الإطلاق ، كما زعم صاحب الورقة ، وهذا من بهرجه وزبرجه وتهويله ، أسوة أمثاله ممن يفتري على المسلمين ، ويقوِّلهم ما لم يقولوا ، ليدفع بهذا عن نفسه الشناعة ، وليس بنافعه شيئاً ، بل هو عين الضرر عليه ، لأنه تشبث بما لا يجدي ، وليس عند أهل الأهواء إلا التلبيس ، والشكوى لما تلطخوا به من العيوب والأَسوى ، إذ ليس معهم حق يعتمد عليه ، ولا برهان لهم تطمئن نفوسهم إليه ، فترى أحدهم ضيق الصدر والبال ، لأن بضاعته إنما حقيقتها الشكوك والخيال.

بخلاف صاحب الحق ، فإن معه من البصيرة والعلم واليقين ، ما يدفع الشك والإلباس ، ويهون عليه مؤنة

المعارضين من الناس ، وأكبرهم المؤمن ما بينه وبين ربه ، يرجو رحمته ويخاف عقوبة ذنبه ، كما قال تعالى : (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون) الآية [المؤمنون : ٦٠] يسير إلى الله بين مشاهدة منة من الله عليه ، ومطالعة عيب نفسه « أبوء لك بنعمتك علي ، وأبوء بذنبي ».

وأما الفاجر : فقلبه خال من خشية الله ، آمن من مكر الله ، يمضي في الغفلة والمعاصي ، قدماً قدماً ، فيا عجباً من صاحب هذه الورقة ! ما الذي يؤمنه ؟ قد تلطخ بما تلطخ به ، والمعاصي بريد الكفر ، وكان الواجب عليه أن يغص من العبرات ، ويسبل الدموع في الخلوات والجلوات ، على ما فرط فيه من الطاعات ، ووقع منه من الفرطات.

فاهتمامه من نفسه لنفسه ، أولى من الاهتمام بما قيل أو يقال : فلو صح عن أحد لكان فيه إجمال ، ويتطرق إليه الاحتمال ، على أنه ليس من قبيل المحال ، الذي لا ينسب إلا إلى الطغام والجهال ؛ فأين الأسباب المؤمنة لهذا المسكين ، من أن يقع في زيغ الزائغين ، وطريق الأئمة المضلين ؟ وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال : « أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلين ».

وأما شتمه لخواص من أهل الهجرة والدين ، وتسميتهم بالجهال الطغام ، فهو دليل على إعجابه بنفسه ورضاه بعمله ؛

وذلك من أكبر الذنوب ، وأعظم العيوب ، فإنه من تدبر القرآن ، وتفكر فيما قصه الله تعالى عن أهل الكتاب ، وأمثالهم من أهل الفهم والرأي ، وأنهم تركوا الحق الذي بعث الله به رسوله بعد ظهوره ، واختاروا لأنفسهم أسباب الردي والهلاك ، ولم ينفعهم الله بعلمهم ، ولا برأيهم وفهمهم ، خاف على نفسه من أن يزيغ كما زاغوا ، وأن يضل كما ضلوا ؛ وهذا إنما يحصل بتوفيق الله ورحمته لعبده.

وصاحب هذا الكلام ، قد نسي ما وقع منه من المداهنة والموادة ، لأرباب البغي والعدوان ، على أهل الإسلام والإيمان ، والصد عن سبيل الله ، فأعظم بها من ذنوب ، ومثالب وعيوب ، وما ذكرناه من الواقع ، من كثير من أعيان أهل نجد ، لا يمتري فيه من في قلبه أدنى حياة.

وظاهر حال المعترض : أنه لما جهل حقيقة هذا الذنب العظيم ، عده من أنواع الواجب ، والجائز ، والمكروه ؛ وكلامه في ورقته يدور على هذه الثلاثة ، فلذلك استوحش مما أنس به المسلمون ، وأنس بما استوحش منه العارفون ، فلو تصور الواقع منه ، لسالت على الخد منه دموع المحاجر ، وغصت من مخافة الوعيد تلك الحناجر ، كما دل على عظيم ذلك الذنب الكثير ، من الآيات والأحاديث والبينات.

واعلم : أن هذا المغرور ، لما كذبته ظنونه التي قعدت به عن واجب الهجرة والجهاد ، وتبين أنه أخطأ سبيل الهدى

والسداد ، وعلم أن المسلمين قد ميزوه بحاله ، وقبيح فعاله ، بادر إلى التشكي والتهويل ، والتباكي والعويل ، وحاول قلب الحقائق ، فاستهجن الصدق والمعروف ، واستحسن الباطل ، لكونه عنده هو المألوف ، فأعظم بها عقوبة اطفأت نور العقل ، وأعمت البصيرة ، فصاحبها في ظلمات الجهل والريب.

ولما قال رجل لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه : هلكت إن لم آمر بالمعروف ، وأنه عن المنكر ؛ فقال ابن مسعود : هلكت إن لم يعرف قلبك المعروف ، وينكر المنكر ؛ قال بعض السلف : أنتم تخافون الذنوب ، وأنا أخاف الكفر ، يا ربنا نسألك الثبات على الإيمان.

ومما يجب أن يعلم : أن الله تعالى فرض على عباده الهجرة ، عند ظهور الظلم والمعاصي ، حفظاً للدين ، وصيانة لنفوس المؤمنين عن شهود المنكرات ، ومخالطة أهل المعاصي والسيئات ، وليتميز أهل الطاعات والإيمان ، عن طائفة الفساد والعدوان ، وليقوم علم الجهاد ، الذي به صلاح البلاد والعباد ، ولولا الهجرة لما قام الدين ، ولا عبد رب العالمين ؛ ومن المحال : أن تحصل البراءة من الشرك ، والظلم والفساد ، بدونها.

ومن لوازم ترك الهجرة غالباً : مشاهدة المنكرات ، ومداهنة أرباب المعاصي والسيئات ، وموادتهم ، وانشراح

الصدر لهم ، فإن الشر يتداعى ويجر بعضه بعضاً ، فلا يرضون عمن هو بين أظهرهم بدون هذه الأمور ، ولا بد من رضاهم ، والمبادرة في هواهم.

ثم إنه قال قولاً ينبيء من له أدنى معرفة : أن هذا لا يصدر إلا ممن هو غريق في الجهالة ، قد عري من المعقول والمنقول ؛ وذلك قوله : إن الله قدَّم حرمة ابن آدم على حرمته ، وأباحه ما حرم عليه ، من أكل الميتة ، إذا خاف على نفسه الضرر.

ووجه خطئه وجهله : أنه جعل ذلك أصلاً ، قاس عليه ترك الهجرة ، وفي زعمه أنه اضطر إلى تركها ، كما اضطر إلى الأكل من الميتة ، من خاف على نفسه التلف ؛ فأقول : لا يخفى ما في هذا القياس من الفساد ، وذلك من وجوه.

منها : أنه في مصادمة نصوص الكتاب والسنة ، التي دلت على وجوب الهجرة ، على من له قدرة عليها ، وإن كان يتوقع بها القتل والموت ، كما أنه لا يترك الجهاد خوفاً من القتل ، كما قال تعالى : (فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب) [آل عمران : ١٩٥] وقوله تعالى : (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقاً حسناً وإن الله لهو خير الرازقين) [الحج : ٥٨].

فلم يجعل الله تعالى هذه الأمور ، التي قد تقع للمهاجر ، عذراً عن الهجرة ، لأن الهلاك في الهجرة ، والجهاد ، هو السلامة ، فإنه شهادة ، والشهداء (أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله) [آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠] وقد يحصل للمهاجر ما يحبه ، من حسن العاقبة في الدنيا ، مع ما يرجوه في الآخرة ، كما قال تعالى : (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة) الآية [النساء : ١٠٠].

ونظير ترك الهجرة ، خوفاً من الفقر أو القتل : مداهنة أهل المعاصي ، خوفاً من أذاهم ، وقد قال تعالى في حقهم : (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) [العنكبوت : ١٠] وهذا الذي جعل فتنة الناس كعذاب الله ، قد يدعي أن الضرورة دعته إلى ذلك لو كانت عذراً ، وقد علمت : أن ترك الهجرة عرضة لذهاب الدين ، وذهاب الدين ، هو هلاك النفس السرمدي (قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين) [الزمر : ١٥] هذا في تركهم الهجرة.

وأما الهجرة : فإن الغالب على أهلها السلامة والعز والتمكين ، كما جرى ذلك لرسول الله ﷺ وأتباعه سلفاً

وخلفاً ، وبها يحصل الجهاد ، وتعلو كلمة الله ، ويعمل في الأرض بطاعة الله ، ومصالح الهجرة في الدنيا أكثر من أن تحصر ، كما قال تعالى : (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئنهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر) [النحل : ٤١] فبطل هذا القياس من وجهين.

الأول : أنه مصادمة النصوص الثابتة ، والقياس في مصادمة النص ، فاسد الاعتبار عند العلماء قديماً وحديثاً ، فإن القياس إنما يصار إليه عند الضرورة إليه إذا عدم النص ، ولم يوجد للحكم دليل في الكتاب والسنة ، لا نصّاً ولا ظاهراً ، فحينئذ يجوز عند بعض العلماء ، لدعاء الضرورة إليه ، وله شروط ومفسدات ، وله أنواع أربعة لا يعرفها هذا المعترض ، وأنى له بمعرفة الصحيح منها والسقيم ، والجائز والممتنع ، مع قصر الباع ، وعدم المحصول والاطلاع.

الوجه الثاني : عدم الجامع ، ووجود الفارق ، فإن الحكمة في إباحة تناول لقمة من الميتة إذا اضطر إليها ، قد أبيحت له في تلك الحال ، لأن الأكل واجب ، صيانة للنفس عن الهلاك ، طاعة لله ، مطلوب لما يفضي إليه ذلك ، من التقوي على أداء الفرائض والطاعات.

قال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : ومن المحرمات ما يباح عند الضرورة ، كالدم والميتة ، فهذه في حال الإباحة ليست محرمة أصلاً ، وليس له أن يعتقد تحريمها

حينئذ ، وإنما تنازع العلماء ، هل السبب الحاظر لها موجود وقت الضرورة ، وأبيحت للعارض الراجح ، أو السبب الحاظر زائل ، وهذا مبني على مسألة تخصيص العلة ؛ فمن قال : إن العلة تخصص ، يقول : إن علة الحظر قائمة ، ولكن تخلف حكمها لمانع ، ومن قال لا تخصص ، قال : إن علة التحريم لا توجد مع عدم التحريم ، والنزاع لفظي.

قال رحمه الله : فإن الأكل والشرب واجب ، حتى لو اضطر إلى الميتة ، وجب عليه الأكل عند عامة العلماء ، لأن العبادة لا تؤدى إلا بهذا ، وما لا يتم الواجب إلا به ، فهو واجب ، انتهى.

قلت : وهذا موجود في الهجرة وأولى : لأن العبادة لا تؤدى إلا بها ، ولا يقوم الدين والعمل به إلا بالهجرة ، فبالهجرة يحفظ المرء دينه ، ويتمكن من العمل به ، ويعادي ويوالي فيه ، وغير ذلك من المصالح الدينية ، التي تفوت الحصر ، فلو احتجنا إلى القياس ، لكان هذا من قياس الأولى ، عكس ما عند صاحب الورقة ، فإن ضرورة العبد إلى الهجرة فوق كل ضرورة ، ولو كان فيها تلف النفس والمال ، فالعبد مضطر إليها عند الحاجة إليها ، أعظم من ضرورته إلى الطعام والشراب.

ثم اعلم : أنه من كبير جهله ، أخذ يقيس ترك ما وجب فعله ، على فعل ما يجب فعله ، فقاس الترك على الفعل ،

وقاس المحرم على الواجب ، وهذا أفسد شيء وأبعده عن القياس ، فالعكس والحالة هذه ، أشبه بالقياس صورة ومعنى ، فتأمله فإنه يطلعك على جهل هذا الرجل ، فالعارف : يلتمس له العذر من حيث أنه جاهل ، ولولا جهله لكانت هذه فرية منه عظيمة على دين الله.

ومن المعلوم عند من له أدنى مسكة من عقل ومعرفة : أن الهجرة من أعظم فرائض الدين ، وهي أصل وقاعدة من قواعد الإسلام ، التي ينبني عليها الكثير من الأحكام ، ومن جهله أنه لم يميز بين الضرورة والضرر ، كما قد عرفت من كلامه الذي أسلفته ؛ ومن المعلوم عند من له بصيرة ودين ، أن الهجرة لا ضرورة فيها ولا ضرر ، فدعواه الضرورة ممنوعة من أصلها.

فغاية ما في الهجرة : بأن فيها مشقة في المبادىء على النفس ، من جهة مفارقة المألوفات ، من الوطن أو المال ، أو غيرها من الأصناف الثمانية ، المذكورة في أول سورة براءة ، وهذا شأن الشرائع ، كالجهاد فإن فيه مشقة ، كما قال تعالى : (وقالوا لا تنفروا في الحرقل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون) الآية [التوبة : ٨١] وقال تعالى : (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم) الآية [البقرة : ٢١٦].

ولم يعذر الله تعالى ناساً تخلفوا عن الجهاد في غزوة

تبوك ، بما فيها من المشقة ، حتى قال الله فيهم شر ما قال لأحد ، فقال : ﴿ سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴾ [التوبة : ٩٥] ومن المعلوم : أنه ليس في ترك الجهاد من المفاسد في الدين ما في ترك الهجرة ، بل المفاسد التي في ترك الجهاد موجودة في ترك الهجرة ، وأكثر منها ، كما لا يخفى على ذوي البصائر والفهم ، وكان الجهاد من ثمرتها ومصالحها.

قال شيخ الإسلام بن تيمية ، رحمه الله تعالى : والشرائع جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها ، وتعطيل المفاسد وتقليلها ، فهي تأمر بما يترجح مصلحته ، وإن كان فيه مفسدة مرجوحة ، كالجهاد ، وتنهى عما ترجحت مفسدته ، وإن كان فيه مصلحة ، كتناول المحرمات من الخمر وغيره ؛ ولهذا أمرنا الله : أن نأخذ بأحسن ما أنزل إلينا من ربنا ، والأحسن إما واجب أو مستحب ، قال تعالى : ﴿ واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم ﴾ [الزمر : ٥٥] فأمر باتباع الأحسن والأخذ به ، قال تعالى : ﴿ فبشر عباد ، الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ﴾ [الزمر : ١٧ ، ١٨] فاقتضى أن غيرهم لم يهده ، انتهى.

وتأمل : ما وقع فيه التاركون للهجرة ، من سوء الحال في الدين والدنيا ، فيالها من عبرة ما أبينها لمن اعتبر ،

والحمد لله الذي أنقذ من شاء من عباده من المهالك برحمته ، وأهلك من شاء بعدله (ليهلك من هلك عن بينة ويحيىٰ من حيّ عن بينة وإن الله لسميع عليم) [الأنفال : ٤٢].

فإذا عرفت ذلك : فأقول : عجباً لهذا المفتري المغرور ، كيف تجسَّر على الخوض في أحكام الله ودينه ، بضرب الأمثال ، والأقيسة الفاسدة ، وهو لا يعرف القياس وشروطه ، والمقبول منه والمردود ، بل ولا يعرف أنواعه ، كقياس الأولى ، والعلة ، والدلالة ، والشبه ، والمخالفة ؛ ولا يعرف مفسدات القياس عند العلماء ، ولا من يجوز منه ذلك ممن لا يجوز منه ، ومن يجوزه من العلماء عند الضرورة ، ومن لا يجوزه منهم مطلقاً.

ومن أنكره من علماء السلف ، كجعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهما فإنه أنكره على أبي حنيفة رحمه الله ، كما هو معروف عنه عند العلماء ، يروونه عن ابن شبرمة ، أنه قال لأبي حنيفة : اتق الله ولا تقس ، فإنا نقف غداً نحن ومن خالفنا بين يدي الله تعالى ، فنقول : قال الله ، قال رسوله ؛ وتقول أنت وأصحابك : رأينا وقسنا ، فيفعل الله بنا وبك ما شاء.

وعن ابن عباس : لا تقيسوا الدين ، فإن الدين لا يقاس ، وأول من قاس إبليس ، أخرجه الديلمي ؛ وقال ابن سيرين : القياس شر ، وأول من قاس إبليس ، وإنما عبدت

الشمس والقمر بالمقاييس ؛ وقال الإمام أحمد ، رحمه الله تعالى : أكثر ما يخطىء الناس من جهة التأويل والقياس.

وقال **شيخ الإسلام** بن تيمة قدس الله روحه : إنما المتبع في إِثبات أحكام الله ، كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ وسبيل السابقين الأولين ، لا يجوز إثبات حكم شرعي بدون هذه الأصول الثلاثة ، نصاً أو استنباطاً بحال.

وأما الأقيسة الفاسدة ، فإنها أكثر ما عند أهل الضلال ، وأول من قاس إبليس ؛ وقال : إن اليهود والنصارى عندهم من الحكايات ، والقياسات من هذا النمط كثير ، انتهى كلامه رحمه الله.

والمقصـود : أن يعلـم المسلـم أن بـذل النفـوس فـي طاعة الله ومرضاته ، أمر مطلوب للرب تعالى من عبده ، ليكون الدين كله لله ، فمن رغب بنفسه عن ذلك ، وآثر مرادها وراحتها وشهوتها ، على مراد ربه ، وإقامة دينه ، وطلب مرضاته ، فقد عرض نفسه لمقت الله وعقابه ، وحرم نفسه ما حصل للمؤمنين المتقين ، من جزيل ثوابه ؛ فلا يرجونّ عبد إلا ربه ، ولا يخافنّ إلا ذنبه ، ومن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه.

ثم إِن **هذا المغرور** المسكين قال : وأباحه الكفر إذا أكره عليه ، قال عز من قائل (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره) [النحل : ١٠٦] نزلت في عمار بن ياسر ، أخذه

المشركون ، فلم يتركوه حتى سب النبي ﷺ ، فشكا ذلك إلى النبي ﷺ قال : كيف تجد قلبك قال مطمئن بالإيمان.

فالجواب ـ وبالله التوفيق ـ أن نقول : لا يخفى أن هذا الرجل ، ادعى لنفسه أمراً لا وجود له ولا حقيقة ، واستدل بدليل هو في الحقيقة عليه لا له ، وذكر أمراً مجملاً مبهماً ، تشبيهاً على العامة ، ليلبس عليهم أمر دينهم ؛ وفي ضمنه : أنه أقر على نفسه بما صدر منه ، مما لا يحبه الله ويرضاه ، غير أنه اعتذر عن نفسه بالإكراه.

ومن له أدنى مسكة من عقل وتمييز ، يعلم أنه لا عذر لهذا الرجل فيما قد صدر منه ، فإن دعواه الإكراه ممنوعة ، لأنه إن كان على الإقامة عندهم ، فهذا باطل قطعاً ، لأنهم لم يحبسوه ولم يجعلوه في وثاق ، ولم يجعلوا على كل نقب من نقوب القرية حرساً ، يمنعه الخروج منها ، ولا جعلوا على طرقاتها رصداً ، والمناهل قريب ، وفيها القبائل والفرار بالدين واجب ؛ فأين الإكراه؟

هذا وقد حصل منه من الإقبال والادبار ، والتصدر والافتخار ، ما هو معلوم عند من يعرف هذا الشخص بالاضطرار ؛ فأين حال هذا وأمثاله من حال عمار ؟ رضي الله عن عمار ، فإنه تبرأ من المشركين وسبهم ، وسب دينهم ومعبوداتهم ، فلذلك تصدروا له ولأهله بالعداوة الشديدة ، وما ثم قرية ولا قبيلة على الإسلام ، فجعلوا يضربونه أشد

الضرب ، ويعذبونه أشد العذاب ، وحبسوه في بئر ميمون ، وقتلوا أباه وأمه.

وكان النبي ﷺ إذا مر بهم يقول : « اصبروا يا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة » ومع هذا وغيره ، لم يقع منه إلا القول دون الفعل ، وأنتم سارعتم بلا إكراه ، وقلتم وفعلتم ، تقرباً إليهم واختياراً ، من غير أن يكون منهم طلب لما فعلتموه ، فما طلبوا منكم ذلك ، ولا امتنعتم ، ولا أكرهتم عليه ، فأين أنتم وعمار ؟ ! فهو وأنتم في طرفي نقيض ؛ شعراً :

سارت مشرقة وسرت مغرباً   شتان بين مشرق ومغرب

وفي **الصحيحين** : عن خباب بن الأرت ، قال : شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة في ظل الكعبة ، وقد لقينا من المشركين شدة ، فقلنا : ألا تدعو لنا ، ألا تستنصر لنا ؛ قال : فجلس محمراً وجهه ، ثم قال : « والله إن من كان قبلكم ، ليؤخذ الرجل ، فيمشط بأمشاط الحديد ما بين لحمه وعظمه ، ما يصرفه ذلك عن دينه ، ويقعد الرجل فتحفر له الحفرة ، فيوضع المنشار على رأسه فيشق باثنين ، ما يصرفه عن دينه . . . » الحديث.

وبعد ما وقع بعمار وأهله من المشركين ما وقع ، أذن النبي ﷺ لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة ، لما اشتد بهم أذى المشركين ، فهاجروا وفيهم عمار رضي الله عنه ، ثم إنه رجع

هو وبعض المهاجرين ، فهاجروا إلى المدينة ، وفي تلك الأحوال لم يطمئن أحد منهم إلى المشركين ، ولا داهنهم بدينه ، واستمروا على عداوتهم والبراءة منهم ، حتى هاجروا إلى المدينة ، وقصتهم في السير ، وكتب الحديث ، والمغازي ، مشهورة.

فأين القلب المطمئن بالإيمان ، وهو يرغب إلى أولئك الأشرار ، ويتعرض لما في أيديهم من حطام الدنيا ، ويتودد إليهم بأساجيع المدح ، كسجع الكهان ، ويقول : اكتبوا لي كذا ، اجعلوا لي كذا ، ونحو ذلك من صيغ الطلب ، كما في المكاتبات الموشحة بالمديح ، والدعوات والتعظيمات ، والمجازفات الموشحة بنظم الأبيات ؟ ! فسبحان من لا يخفى عليه خافية ، من أقوال خلقه وأعمالهم ، وفي الحديث « إن الله لا ينظر إلى صوركم ، ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم ».

ونذكر أيضاً : طرفاً مما يتعلق بمعنى الآية ، قال العماد ابن كثير ، في تفسيره : أخبر تعالى عمن كفر به بعد الإيمان والتبصر ، وشرح صدره بالكفر ، واطمأن به ، أنه قد غضب عليهم لعلمهم بالإيمان ، ثم عدولهم عنه ، وأن لهم عذاباً عظيماً في الدار الآخرة ، لأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ، فأقدموا على ما أقدموا عليه من الردة ، لأجل الدنيا ، وطبع على قلوبهم ، فهم لا يعقلون بها شيئاً ينفعهم ،

وختم على سمعهم وأبصارهم فلا ينتفعون بها ، ولا أغنت عنهم شيئاً ، فهم غافلون عما يراد بهم .

وأما قوله : (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) [النحل : ١٠٦] فهو استثناء ممن كفر بلسانه ، ووافق المشركين بلفظه ، مكرهاً على ما قاله ، بضرب وأذى ، وقلبه يأبى ما يقول ، وهو مطمئن بالإيمان بالله ورسوله ؛ وروى العوفى عن ابن عباس : نزلت في عمار ابن ياسر ، حين عذبه المشركون ، فوافقهم على ذلك مستكرهاً ؛ وروى ابن جرير بسنده ، قال : أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه ، حتى قاربهم في بعض ما أرادوا ، فشكا ذلك إلى النبي ﷺ ، فقال : « كيف تجد قلبك » قال : مطمئناً بالإيمان ؛ فقال النبي ﷺ : « إن عادوا فعد » .

وقال ابن إسحاق : وكانت بنو مخزوم ، يخرجون بعمار بن ياسر ، وبأبيه وأمه ـ وكانوا أهل بيت إسلام ـ إذا حميت الظهيرة ، يعذبونهم برمضاء مكة ، فيمر بهم رسول الله ﷺ فيقول فيما بلغني : « صبراً يا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة » فأما أمه فقتلوها ، وهي تأبى إلا الإسلام ؛ قال وحدثني حكيم بن جبير ، عن سعيد بن جبير ، قال قلت لابن عباس : أكان المشركون يبلغون من أصحاب رسول الله ﷺ من العذاب ، ما يعذرون به في ترك دينهم ؟ قال : نعم ، والله إن كانوا ليضربون أحدهم ، ويجيعونه

ويعطشونه ، حتى ما يقدر على أن يستوي جالساً من شدة الضرر الذي به ، حتى يعطيهم مما سألوه من الفتنة ، افتداء منهم مما يبلغون من جهدهم.

قال العماد ابن كثير : والأفضل ، والأولى : أن يثبت المسلم على دينه ، ولو أفضى إلى قتله ، كما ذكره الحافظ ابن عساكر ، في ترجمة عبد الله بن حذافة السهمي ، أحد الصحابة ، أنه أسرته الروم ، فجاؤوا به إلى عند ملكهم ، فقال له : تنصَّر وأنا أشركك في ملكي ، وأزوجك بنتي ، فقال : لو أعطيتني جميع ما تملك ، وجميع ما تملكه العرب ، على أن أرجع عن دين محمد ﷺ طرفة عين ، ما فعلت ، فقال : إذاً أقتلك ؛ قال : أنت وذاك ، قال فأمر به فصلب ، وأمر الرماة فرموه قريباً من يديه ورجليه ، وهو يعرض على دين النصرانية ، فأبى ، ثم أمر به فأنزل ، ثم أمر بقدر ، وفي رواية ببقرة من نحاس ، فأحميت ، وجاء بأسير من المسلمين ، فألقاه وهو ينظر ، فإذا هو عظام تلوح ، وعرض عليه فأبى ، ثم أمر به أن يلقى فيها ، فرفع في البكرة ليلقى فيها ، فبكى ، فطمع فيه ودعاه ، فقال : إنما بكيت لأن نفسي إنما هي نفس واحدة ، تلقى في هذا القدر الساعة في الله ، فأحببت أن يكون بعدد كل شعرة في جسدي ، نفس تعذب هذا العذاب في الله.

وفي بعض الروايات : أنه سجنه ومنع منه الطعام

والشراب أياماً ، ثم أرسل إليه بخمر ولحم خنزير ، فلم يقربه ، ثم استدعاه فقال : ما منعك أن تأكل ؟ فقال : أما إنه قد حل لي ، ولكن لم أكن لأشمتك بي ، فقال الملك : فقبل رأسي ، وأنا أطلقك ؛ فقال : وتطلق معي جميع أسارى المسلمين ، قال : نعم ؛ قال : فقبل رأسه ، فأطلق معه جميع أسارى المسلمين عنده . فلما رجع ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : حق على كل مسلم ، أن يقبل رأس عبد الله بن حذافة ، وأنا أبدأ ، فقام فقبل رأسه رضي الله عنهما.

قال العماد رحمه الله تعالى : وكما كان بلال رضي الله عنه ، يأبى على المشركين ذلك ، وهم يفعلون به الأفاعيل ، حتى إنهم ليضعون الصخرة العظيمة على صدره ، في شدة الحر ، ويأمرونه أن يشرك بالله ، فيأبى عليهم ، وهو يقول : أحد أحد ؛ ويقول : والله لو أعلم كلمة هي أغيظ لكم منها لقلتها ، رضي الله عنه وأرضاه ؛ وكذلك حبيب بن زيد الأنصاري ، لما قال له مسيلمة الكذاب : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ فيقول : نعم ؛ فيقول : أتشهد أني رسول الله ؟ فيقول : لا أسمع ، فلم يزل يقطِّعه إرباً إرباً ، وهو ثابت على ذلك .

قلت : فهذه حال أصحاب رسول الله ﷺ وما لقوا من المشركين من شدة الأذى ، فأين هذا من حال هؤلاء المفتونين ؟ الذين سارعوا إلى الباطل ، وأوضعوا فيه ،

وأقبلوا وأدبروا ، وتوددوا وداهنوا ، وركنوا وعظموا ، ومدحوا؟ فكانوا أشبه بما قال الله تعالى : (ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيراً) [الأحزاب : ١٤] نسأل الله تعالى الثبات على الإسلام ، ونعوذ به من مضلات الفتن ، ما ظهر منها وما بطن.

ومن **المعلوم** : أن الذين أسلموا ، وآمنوا بالنبي ﷺ وبما جاء به ، لولا أنهم تبرؤوا من الشرك وأهله ، وبادروا المشركين بسبب دينهم ، وعيب آلهتهم ، لما تصدوا لهم بأنواع الأذى ، وذلك لأنهم أعلم الأمة بالحنيفية ، وأعلم بالتوحيد ، كما قال الله تعالى : (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) الآية [الممتحنة : ٤].

ثم إنه قال في رسالته : فمن شرح بالكفر صدراً وارتد ، وطابت نفسه بالكفر ، فهو الكافر.

فالجواب : أن يقال : تعداده هذه الثلاث ، تدل على جهله بنواقض الإسلام ، لأن كل واحدة من هذه الثلاث ، يكفر صاحبها ، وبين هذه الثلاث تلازم ، فمن شرح بالكفر صدراً ، فقد ارتد وطابت نفسه بالكفر ، ومن طابت نفسه بالكفر ، فقد ارتد وشرح بالكفر صدراً ، فحظ هذا الرجل التنطع بالكلام ، من غير تصور للمعنى.

ثم إن آخر هذه الآية ، يرشد إلى أن الذي أوقعهم في

انشراح الصدر بالكفر ، هو إيثار الدنيا على الآخرة ، فقال : (ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) [النحل : ١٠٧] فإذا استحب الوطن أو المال ، أو الأزواج ، أو العشيرة ، أو المساكن ، أو التجارة ، أو غير ذلك من أمور الدنيا ، وترك لأجل ذلك ما وجب عليه ، من الهجرة والجهاد ، فقد تناوله هذا الوعيد ، كما قال تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا) إلى آخر الآية [التوبة : ٢٤].

قال المفسرون في قوله تعالى: (ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه) [الأعراف : ١٧٦] أي : مال إلى الدنيا وزهرتها ، وآثرها على طاعة الله ومرضاته ، فإذا كان هذا هو الواقع من هؤلاء ، فما هذا القلب الذي اطمأن بالإيمان ، مع وجود ما ينافي ذلك ، من إيثار الدنيا والطمأنينة إليها والرغبة فيها ، وترك ما أوجب الله تعالى عليه لأجلها ، ومن ادعى ما ليس فيه ، كذبته شواهد الامتحان ، قال الله تعالى : (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) [التوبة : ١٠٥].

ثم إنه قال : وما أجلسه في بلده إلا حماية لنفسه وماله

وولده.

فالجواب : أن نقول : هذا هو المحذور الأكبر ، والذنب الأعظم ، الذي ثبت الوعيد عليه في آية براءة ، فلو كان لهذا فقه أو معرفة ، لما اعتذر عن نفسه بأشياء لم يعذر الله بها أحداً من خلقه ، فلو أحب الله على ما سواه ، لما آثر محبة النفس والمال والولد عليه ، وقد ثبت في رواية أبي صالح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : لما أمر الله نبيه ﷺ بالهجرة إلى المدينة ، فمنهم من يتعلق به أهله وولده ، يقولون : ننشدك بالله أن لا تضيعنا ، فيرق عليهم ويدع الهجرة ، فأنزل الله تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم) إلى قوله : (والله لا يهدي القوم الفاسقين).

إذا عرفت ذلك ، فلا يخفى : أن أهل نجد في هذه الحادثة ، صاروا أصنافاً.

فالصنف الأول : دخلوا تحت حكم هذه الآية ، لما ابتلوا بالعدو ، أخلدوا إلى الأرض ، ورضوا بالمقام معهم وتحت أمرهم ، فتركوا ما وجب عليهم من الفرار بدينهم ، ومفارقة عدوهم ، إيثاراً لدنياهم ، وأحبوا المقام ، وداهنوا أولئك الأقوام ، وخدموهم ، وأعانوهم ، وتقربوا إليهم بما لم يحبه الله ولا يرضاه ، بلا قسر ولا إكراه.

الصنف الثاني ــ وهم أشد ــ نقضوا عهد الإسلام ، واستجلبوا العدو إلى الأوطان ، وآووهم وظاهروهم ،

ونصروهم ، ونابذوا المسلمين المهاجرين ، بالشتم والسب ، وألبوا العدو عليهم ، وصارت مسبة من هاجر هي دينهم ، وسفهوا المسلمين ، واستصلحوا بزعمهم حالهم ، ظناً منهم أنه لا طاقة لأحد بهذا العدو ، وأن أمرهم سيستقر في جميع البلاد النجدية ، فضلّ سعيهم وخابت آمالهم ، والله غالب على أمره ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

الصنف الثالث : حصل منهم إقامة بين أظهرهم ، ولم يتبين منهم ما يتبين من الصنفين ، وهؤلاء قسمان ، مستطيع للهجرة ، وغير مستطيع ، والله أعلم بحالهم ، وهؤلاء لم يظهروا في العلانية ما يستدل به على السريرة ، بل ربما ظهر منهم كراهة الباطل ، والفساد والمعاصي ، وهم على خطر ، والله أسأل أن يمن على الجميع بالتوبة النصوح.

الصنف الرابع : أناس نفروا في الابتداء ، وجاهدوا وصبروا ، لكنهم بعد ذلك لم يستقيموا على ذلك ، وحصل لهم فتنة صاروا فيها فرقاً ، فعسى الله أن يتداركهم برحمته ، وأن يتوب عليهم ، إنه هو التواب الرحيم.

وأما الصنف الخامس : فمنهم الذين ثبتوا ولم يمكنوا منهم عدواً ، وصبروا على ركوب الأهوال في جميع الأحوال ، نسأل الله لنا ولهم الثبات على الإسلام ، والاستقامة على الإيمان ، والفضل لله تعالى على من ثبت واستقام ، وصبر على أذى الخلق في طاعة الحق ، وبالله التوفيق.

ووجدت لعالم الحجاز، ومفتيهم الإمام: محمد بن أحمد الحفظي، فصلاً نافعاً فيما وقع من الفتنة بالحجاز، بعد وقعة «سبل» المعروفة، وما جرى في تلك المدة من الافتتان عن الدين، وذكر أن الله أطفأ نار المفسدين، وأطلع نور الموحدين، ولكنه قد حصل في تلك المدة الماضية، أمور عظام، هي أكبر الذنوب، وأعظم الآثام، قد بلغ الشيطان فيها مراده، ممن كان يدعي الإسلام.

منها: أن منهم من كره ما أنزل الله في كتابه من شرائع الدين؛ ومنهم: من طعن في ذلك، وأبغض الإسلام والمسلمين؛ ومنهم: من ظاهر ووالى على طمس أعلام الموحدين، وأرادوا إحياء أضدادها، من أعمال الجاهلية، وأفعال المشركين.

ومنهم: من استهزأ بالله وآياته ورسوله والمؤمنين؛ ومنهم: من رضي بذلك وعزم عليه، وأعان بنفسه أو ماله أو لسانه، وقد ورد الوعيد الشديد فيمن أعان، ولو بشطر كلمة في قتل مسلم، فكيف الإعانة على حرب الإسلام والمسلمين؛ ومنهم: من اتصف أو تخلق بأخلاق المنافقين، وأبرز ما كان يكنه من الداء الدفين.

ومنهم: من أشاع الكذب والأراجيف بقوة العدو، وضعف أهل الإيمان فارحاً بذلك، شامتاً بالمسلمين؛ ومنهم: من ظن بالله ظن السوء، بأنه أدال العدو، واضمحل

ما كان من النصر والتمكين ؛ ومنهم : من نقض بيعته ونكث صفقته ، واستبدل الرخيص بالثمين.

وهذه الأمور كلها جرت بغير إكراه ولا تعيين ، وكل واحدة منها تخدش في وجه إيمان فاعلها ، وتفت في عضد إسلام عاملها ، وهي من المعاند ردة عن الإسلام ، وإما نفاق في الدين ، وذكر الأدلة من القرآن.

قال : فالإنسان أعرف بنجاسته وطهارته ، وأخبر بمعصيته وطاعته ، وكفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ، وبربك عليك رقيباً ، ولعلك أن تقول هولت الأمر ، فأقول : بل الأمر أكبر مما حسبت ، وأكثر مما سمعت ، تحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم ، وذكر الأدلة على ذلك.

ثم قال : وفي السنن أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، حكم بكفر أهل مسجد في الكوفة ، قال واحد : إنما مسيلمة على حق فيما قال ، وسكت الباقون ، فأفتى بكفرهم جميعاً ؛ فلا يأمن الإنسان : أن يكون قد صدر منه كلمة كفر ، أو سمعها وسكت عليها ، ونحو ذلك.

فالحذر الحذر ، أيها العاقلون ، والتوبة التوبة أيها الغافلون ، فإن الفتنة حصلت في أصل الدين ، لا في فروعه ، ولا في الدنيا ؛ فيجب : أن تكون العشيرة ، والأزواج ، والأموال ، والتجارة ، والمساكن ، وقاية للدين ، وفداء عنه ، ولا يجعل الدين فداء عنها ، ووقاية لها ، قال تعالى :

﴿ قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ [التوبة : ٢٤].

فتفطن لها وتأملها ، فإن الله أوجب أن يكون الله ورسوله والجهاد ، أحب من تلك الثمانية كلها ، فضلاً عن واحدة منها ، أو أكثر ، أو شيء دونها مما هو أحق ، فليكن الدين عندك أغلى الأشياء وأعلاها ، والتوبة أهم الأمور وأولاها ، انتهى المقصود من كلامه.

رحم الله هذا الإمام ما أبصره ، والحمد لله الذي جعل في كل زمان من يقول الحق ، ويرشد إلى الهدى والصدق ، وتندفع بعلمه حجج المبطلين ، وتلبيس الجاهلين المفتونين ، فيا لها من نعمة لا يستطيع من وفق لها أن يقوم بشكرها ، فما ذاك إلا بتوفيق الله وفضله وإحسانه.

وأما هذا المغرور المسكين وأمثاله ، فإنهم خاضوا في غمرات الافتتان ، واطمأنت قلوبهم إلى أهل الظلم والعدوان ، وأكثروا التردد عليهم والمسير إليهم طوعاً واختياراً ، وتعرضوا لما في أيديهم من حطام الدنيا سراً وجهاراً ، فأين القلب المطمئن بالإيمان ، إذا كان مدعيه يجري مع الهوى في كل ميدان ؟!

فما أشبه حال هذا وأمثاله ، بالضرب الثاني ، من

الضروب الأربعة ، الذين ذكرهم العلامة ابن القيم رحمه الله ، وهم الذين لهم أوفر نصيب ، من قوله : (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم) [آل عمران : ١٨٨] يفرحون بما أتوا من البدعة والضلالة ، ويحبون أن يحمدوا باتباع السنة والإخلاص.

وهذا يكثر فيمن انحرف من المنتسبين إلى العلم والعبادة عن الصراط المستقيم ، فإنهم يرتبكون البدع والضلالات ، والرياء والسمعة ، ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا من الاتباع والإخلاص والعلم ، فهم أهل الغضب والضلال.

وأما قول المعترض ، المفتري في وصف نفسه في تلك الحالة : أنه هاجر للمناهي ، عامل بالأوامر ؛ فهذا في غاية التناقض والمكابرة ، فقد أقر قبل ذلك بأنه : كان في إقامته معهم ، صابراً على ما ينوبه منهم ، من المهاون والخسائر ، فإذا كان في عدادهم ، وفي سوادهم ، وطاعتهم ، ومعونتهم بالمال ، فلا ريب أن هذا كله من المناهي ، فهو في أوامر أولئك الخلق ، لا في رضا الإله الحق ، وكلامه يناقض بعضه بعضاً.

فإن العامل بأوامر الله ، الهاجر لمناهيه ، لا تكون حاله كذلك ، من موالاة الباطل والركون إليه ، ومظاهرة أهله وتعظيمهم ، والتذلل لهم والخضوع بين أيديهم ، وكل هذه

الأمور قد أسجل الله في كتابه على فاعلها بالوعيد الشديد ، وسلب الإيمان ، وحبوط الأعمال ، والله المستعان ؛ فلو ترك هؤلاء المراء والجدال ، وأحجموا عن هذه الترهات ، وتابوا وأنابوا إلى عالم السر والخفيات ، لكان خيراً لهم.

وأما قوله : فذاك ــ والله ــ عندنا المسلم المهاجر ؛ فأقول : ألا تعجبون يا إخواني من هذا المسكين ، وأيم الله لا يقول هذا من له مسكة من عقل ؛ يدعي الهجرة ، ويقصرها على من تركها رأساً ، أين ذهب عقله عن قول الله تعالى : (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقاً حسناً) الآية [الحج : ٥٨] وقوله : (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة) [النساء : ١٠٠] وقوله : (يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون ، كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون) [العنكبوت : ٥٦ ، ٥٧] إلى غير ذلك من الآيات ، المعرفة بالهجرة وثوابها ، وأنها الانتقال من الأوطان والمساكن ، ومفارقة الأهلين والإخوان ، في طاعة الله ومرضاته.

فالمهاجر هجر أهل الكفر والمعاصي ، بمفارقتهم ، والانتقال عنهم ، إلى محل لا يرى فيه منكراً ، ولا يسمع فيه باطلاً ، تحيزاً بدينه ، كما دل عليه الكتاب ، والسنة ، والعقل ، والفطرة ، وعليه المسلمون قاطبة ؛ فما أشبه هذا الرجل ، في صرف الهجرة عن حقيقتها الشرعية ، بالباطنية

الملاحدة ، في تأويلهم الشريعة على غير حقائقها ، التي أرادها الله من العباد.

قال العماد ابن كثير ، في الآية الأولى : يخبر عمن خرج مهاجراً في سبيل الله ، ابتغاء مرضاته ، وترك الأوطان والأهلين ، والخلان ، وفارق بلاده في الله ورسوله ، ونصرة دين الله ، ثم قتلوا ، أي : في الجهاد ، أو ماتوا حتف أنوفهم من غير قتال ، فقد حصلوا على الأجر الجزيل ، والثناء الجميل ، كما قال تعالى : (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله) [النساء : ١٠٠].

ومن المعلوم بالضرورة : أن رسول الله ﷺ وأصحابه ، هاجروا عن مكة ، وهي أفضل البلاد ، وأحبها إلى الله ، ولحقوا بالمدينة ، امتثالاً لأمر الله ، وطلباً لمرضاته ، وعداوة لأعدائه ، وقد قال تعالى ، فيمن لم يهاجر منهم (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) إلى قوله : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها).

ولم يستثن من هذا الوعيد ، إلا من ترك الهجرة لعدم الاستطاعة ، فقال : (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) [النساء : ٩٧ ، ٩٨] وما سموا مهاجرين ، وإن كانوا معذورين (يقولون ربنا أخرجنا من هذه

القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك ولياً) الآية [النساء : ٧٥].

فسبحان الله : ما أسرع هذا الرجل إلى الخطأ ، والخطل ، وإن كان لا يعذر بالإقامة إلا من جمع هذين الوصفين ، فما عذر امرىء صبر على المهاون ، والخسائر ، ومشاهدة المعاصي والكبائر ، وهو على مفارقة ذلك كله قادر ، وما عذره في الصبر على ترك ما وجب عليه ، وفعل ما حرمه الله تعالى ، لكن هؤلاء فرحوا بما عندهم من المحال ، وقنعوا بما ألفوه من الخيال ، وتركب من هذا ايثار ما عندهم على ما سواه.

وقد يحمل ذلك : على أن يأمر بالباطل ويرتضيه ، ومن لم يأمر به منهم لم ينه عنه ، بل يقره ولا ينفيه ؛ وقد يرجح أهل الشرك والمعاصي على الموحدين ، وهذا مما يبتلى به أهل الأهوى ، والمعافى من عافاه الله ، من إيثار أمر دنياه على أخراه ، وهذا هو الواقع من بعض هؤلاء.

وقد ذكر أئمتنا ، من أهل السنة ، رحمهم الله تعالى : أنه وقع من أناس في زمانهم وقبله ، لا يبلغ هؤلاء معشار ما عندهم ، من الفهم والعلم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولقد أحسن من قال:

يقضى على المرء في أيام محنته حتى يرى حسناً ما ليس بالحسن

والبصير لا يغتر باستحسان هؤلاء وأمثالهم ، ما ركبوه وزينوه من باطلهم ، ولا بتركهم الحق واستهجانهم له ولأهله ، فإن الله تعالى ميز الخلق ، بإرادتهم وأعمالهم وأقوالهم ، وبين الصادق من الكاذب ، وتدبر كتاب الله ، وتفكر في آياته وحججه وبيناته ، ولقد أحسن من قال شعراً :

فالحق شمس والعيون نواظر   لكنها تخفى على العميان

وأما **قوله** : ومن كفر مسلماً فهو الكافر.

فالجواب : أنه ما من أحد إلا وهو يدعي الإسلام لنفسه ، ولكل قول حقيقة ، وقد ذكر شيخنا رحمه الله تعالى ، تعريفاً جامعاً لأصل الإسلام ، قال : أصل دين الإسلام ، وقاعدته أمران ؛ الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له ، والتحريض على ذلك ، والموالاة فيه ، وتكفير من تركه ؛ الثاني : الانذار عن الشرك في عبادة الله ، والتغليظ في ذلك ، والمعاداة فيه ، وتكفير من فعله.

والمخالف في ذلك أنواع ، فأشدهم مخالفة من خالف في الجميع ؛ ومنهم : من عبد الله وحده ، ولم ينكر الشرك ؛ ومنهم : من أشرك ولم ينكر التوحيد ؛ ومنهم : من أنكر الشرك ولم يعاد أهله ؛ ومنهم : من عاداهم ولم يكفرهم ؛ ومنهم : من لم يحب التوحيد ، ولم يبغضه ؛ ومنهم : من أنكره ولم يعاد أهله ؛ ومنهم : من عاداهم ولم يكفرهم ؛

ومنهم : من كفرهم ، وزعم أنه مسبة للصالحين.

ومنهم : من لم يبغض الشرك ، ولم يحبه ؛ ومنهم : من لم يعرف الشرك ولم ينكره ؛ ومنهم : وهو أشد الأنواع خطراً ، من عمل بالتوحيد ولم يعرف قدره ، فلم يبغض من تركه ، ولم يكفرهم ؛ ومنهم : من ترك الشرك وكرهه ، وأنكره ، ولم يعرف قدره ، فلم يعاد أهله ، ولم يكفرهم ؛ وكل هؤلاء قد خالفوا ما جاءت به الأنبياء من دين الله ، انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

فيقال لهذا المسكين : تفطن في نفسك ، هل أنت داخل في هذه الأنواع ؟ فإن كنت فيها ، فما أسلمت حتى يثبت لك الإسلام ؛ ويقال أيضاً : من هذا الذي كفرك ، وواجهك بالتكفير ؟ فإن ثبت من شخص معروف ، فينظر : هل وافق الحكم المحل أو لا ؟ فإن وافقه فلا اعتراض على من حكم بالدليل.

وإن لم يوافق الحكم المحل ، قلنا : جواب ثان ، عن قولك : من كفر مسلماً فهو الكافر ؛ فيقال لك : صحح نسبة هذا القول إلى قائل معروف يحتج بقوله ، ويكفينا في قبوله إذا كان له وجود في دواوين الإسلام ، التي صنفها الحفاظ من أهل الحديث ، فإن لم تجد له أصلاً بهذا اللفظ ، فكيف تحكيه جازماً به ؟ وما كان كذلك فلا ينهض الاحتجاج به ؛ نعم قد ثبت في الصحيح عن أبي ذر « ومن دعا رجلاً بالكفر ،

أو قال ، عدو الله ، وليس كذلك ، إلا حار عليه » فليتأمل قوله : وليس كذلك ؛ ومعنى قوله : « حار عليه » أي : رجع ، قال الله تعالى : (إنه ظن أن له يحور) [الانشقاق : ١٤] قال العلماء : وهذا وعيد شديد إذا لم يكن خصومهم كذلك .

والكلام إنما هو على أفعال وأقوال تناقض الإسلام ، فإن للإسلام نواقض مذكورة في كتب الفقه ، لأرباب المذاهب الأربعة وغيرهم ، فمن وقع في شيء منها حكموا بردته ، إلا أن يتوب ويراجع الحق ، فإن تاب توبة نصوحاً ، وهي التي استكملت شروط التوبة ، فإن الله تعالى يقبل توبة التائبين إذا صحت منهم ، وظهر من صالح الأقوال والأعمال والأحوال ، ما يدل على ذلك ، كما قال تعالى : (إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله) فإذا حصلت هذه الأمور الأربعة ظاهراً وباطناً (فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً) ، [النساء : ١٤٦] .

فدلت الآية على أنه لا يكون مقدماً على أحد من المسلمين ، ولا يتولى شيئاً من أعمالهم ، ولو صحت توبته بشروطها المذكورة في الآية .

وأما من لم يعرف له توبة صحيحة ، فالواجب أن يعامل معاملة أمثاله من المنافقين ، بالإعراض عنه ، وجهاده على ما يقع منه ، لأن الله تعالى ميز عباده بالفتن ، كما قال تعالى :

(ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) [العنكبوت : ٣] وقال تعالى : (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خبير بما تعملون) [التوبة : ١٦] وقال تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) [الحج : ١١].

وهذا الضرب من الناس ، ينبغي أن ينزلوا منازلهم التي أنزلهم الله ، كما قال تعالى : (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) الآية [القلم : ٣٥] فإذا كانوا قد أتوا شيئاً من المكفرات قولاً أو عملاً ، أو ارتكبوا بدعة ولم يتوبوا توبة نصوحاً ، فيجب على كل مسلم أن يبغضهم على ذلك ، كما ورد في الحديث : « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » فمن لم يحب أهل التوحيد والإيمان ، ويبغض أهل البدع والضلال ، فقد نقض أوثق عرى الإسلام.

وقد جاءت الأحاديث والآثار بالتحذير من أهل البدع ، والترغيب في هجرهم ، والبعد عنهم ، فمن ذلك ما روى اللالكائي في كتاب السنة ، عن الفضيل بن عياض : من أتاه رجل فدله على مبتدع ، فقد غش الإسلام ، فاحذروا الدخول على أصحاب البدع ، فإنهم يصدون عن الحق.

وقال أيضاً : لا تجلس مع صاحب بدعة ، فإني أخاف أن تنزل عليك اللعنة ، ومن أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه ؛ وصاحب البدعة لا تأمنه على دينك ، ولا تشاوره في أمرك ، ولا تجلس إليه ، فمن جلس إلى صاحب بدعة أورثه الله العمى ؛ وأخرج اللالكائي عن عطاء الخراساني : ما يكاد الله أن يأذن لصاحب بدعة بتوبة ، وأمثال هذا كثير عن السلف والأئمة ، ولو تتبعناه لطال الجواب.

إذا عرف ذلك : فلو قدر أن رجلاً من المسلمين ، قال في أناس قد تلطخوا بأمور ، قد نص العلماء على أنها كفر ، مستندين في ذلك إلى الكتاب والسنة ، غيرة لله وكراهة لما يكره الله من تلك الأعمال ، فغير جائز لأحد أن يقول في حقهم ، ومن كفر مسلماً فهو الكافر ، على أنا لا نعلم أن أحداً من المسلمين كفر شخصاً بعينه ، اللهم إلا أن يحكي أفعالهم ، فيظن السامع لذلك أنه كفرهم.

وأما الحديث الذي ذكرناه ، فقد تأوله العلماء بما هو معروف ، كأمثاله من أحاديث هذا الباب ، كحديث : « سباب المسلم فسوق ، وقتاله كفر » وأيضاً ، فهو مقيد بقوله : وليس كذلك ؛ ولا يخفى ما جرى من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ، كقوله في مالك بن الدخشم : إنه منافق ، لا يحب الله ورسوله ، فلم يعنفهم النبي ﷺ بل قال : « ألا تراه قال لا إله

إلا الله » فقال الله ورسوله أعلم ، فإنا نرى وجهه ونصيحته للمنافقين ، فقال النبي ﷺ : « فإن الله حرم على النار من قال لا إلّه إلا الله ، يبتغي بذلك وجه الله » وقد قال بعض العلماء : إن ذلك الرجل كان من أهل بدر.

ومن المعلوم : أن الخوارج طعنوا على ولاة الأمر ، وكفروا علياً ومن قاتل معه من الصحابة وغيرهم ، وقد ثبت عن النبي ﷺ الأمر بقتالهم ، والبشارة لمن قاتلهم ، كما هو معروف ثابت في الصحيحين ، والسنن ، والمسانيد ؛ ولما قيل لعلي : أكفار هم ؟ فقال : من الكفر فروا ؛ فلو ذكرنا الأحاديث الواردة في الخوارج ، لطال الجواب.

وكلام العلماء على الحديث المتقدم ذكره ، قال النووي في شرح مسلم « ومن دعا رجلاً بالكفر ، أو قال : عدو الله ، وليس كذلك ، إلا حار عليه » هذا مما عده بعض العلماء من المشكلات ، فإن مذهب أهل الحق : لا يكفر المسلم بالمعاصي ، كالقتل والزنا.

وفي تأويل الحديث أوجه ، أحدها : أنه محمول على المستحل ؛ والثاني : معناه رجعت عليه معصيته ؛ والثالث : أنه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين ، وهذا ضعيف ، لأن الصحيح المختار الذي قاله الأكثرون المحققون : أن الخوارج لا يكفرون ؛ والرابع : أنه يؤول إلى الكفر ، لأن المعاصي بريد الكفر ، انتهى ، ملخصاً.

فانظر إلى ما حكاه النووي رحمه الله ، من أن الصحيح الذي قاله الأكثرون المحققون : أن الخوارج لا يكفرون ببدعتهم ، وحسبك بهذا الإمام ، فمن تأمل أحوال الصحابة رضي الله عنهم ، عرف الخطأ من الصواب ، لكن من أعظم الآفات عدم العلم وفساد القصد ، وهما آفة الأكثرين ، وفساد الدين ، نسأل الله العافية في الدنيا والآخرة ، فما الذي حمل هذا المسكين على التمويه على جهلة الناس ، وتشكيكهم في أمر دينهم والإلباس.

فمن ذلك قوله في آخر ورقته : فرحم الله امرءاً قال الحق ، وبه صدع ، فالحق أحق أن يتبع.

فالجواب أن يقال : تأمل ما تقدم من الجواب ، فإن الحق بحمد الله فيه ظاهر ، فإن كان طالب حق وجده ، وإلا فقد قامت عليه الحجة ، وانزاحت الشبهة ، عمن أراد البيان ووفق لفهم العلم والإيمان ، والله المستعان ؛ فعسى الله أن يمنع عنه موانع الهداية ، وأسباب الضلالة والغواية ، فإن هذا الرجل : قد قال بمقالة الخوارج وهو لا يدري ، وذلك في قوله : ومن كفر مسلماً فهو الكافر ، وبيانه فيما أسلفناه من كلام النووي رحمه الله ، من أن مذهب أهل السنة والجماعة عدم التكفير بالذنوب ، وهذا قد حكم بالكفر على مرتكب هذا الذنب.

فلو قدر أن أحداً قال في حق مسلم صحيح الإسلام أنه

كافر ، فأهل السنة لا يكفرونه بذلك ، لأن هذا ذنب من الذنوب ، وقد عرفت تأويلهم للحديث ، وأن الأخذ بالظواهر المخالفة لأصول السنة ، وما عليه الصحابة والتابعون وعلماء الأمة ، هو رأي الخوارج ، كما قال العلامة ابن القيم رحمه الله شعراً:

من لي بشبه خوارج قد كفروا   بالذنب تأويلاً بلا حسبان
ولهم نصوص قصروا في فمها   فأتوا من التقصير في العرفان
هم خالفوا نصاً لنص مثله   لم يفهموا التوفيق بالإحسان
لكنكم خالفتم المنصوص با   لشبه التي هي فكرة الإنسان

والمقصود : بيان حال صاحب الورقة ، وأنه قال بقول الخوارج ، المخالف لما عليه أهل السنة والجماعة ، فكفر المسلمين بدعوى ادعاها ، لعلة اختلقها ، أو تلقاها ممن لا يعتمد عليه ، ولا يعول في الاخبار عليه ؛ وقد تقدم قوله في الهجرة : أن من لزم وطنه ، مع ما يقع فيه من الظلم والفساد ، أنه هو المهاجر الصابر ؛ وقد عرفت : أنه عكس الحقيقة ، وخالف الكتاب والسنة ، والفطرة السليمة ، والعقول الصحيحة ، وأنكر ما هو معلوم من الدين بالضرورة.

وقوله المشار إليه ، يشبه قول الباطنية الإسماعيلية الملاحدة ، الذين تأولوا شرائع الدين على غير حقائقها ، وقولهم يتضمن تعطيل الشرائع ، وهم من أضر المبتدعة على دين الإسلام ، هذا ونحن نعلم : أنه قد وقع فيما وقع فيه عن

جهالة ، فلو عرف حقيقة حال المبتدعة ، لعلم أن اقتفاء آثارهم من أعظم المطاعن عليه ، لكنه يقال في حق مثله شعراً:

إذا كنت لا تدري فتلك مصيبة   وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

ومن عجيب أمر هذا الرجل وأمثاله ، ممن انتصب للتدريس بلا علم ، وأفتى من غير إجازة ولا فهم ، أن منهم من يصرح بتكفير أهل لا إلَه إلا الله ، علماً وعملاً ودعوة وجهاداً ، بكونهم يكفرون عباد الأوثان ، وهم يقولون لا إلَه إلا الله ، وهذا منهم في غاية التناقض والفساد ، ومخالفة الكتاب والسنة ، وإجماع الأمة ، وهذا شر من قول الخوارج ، كما لا يخفى على أولي البصائر.

وقد أشرت فيما تقدم إلى حاله ، وأنه لا يدري ما يقول ، ولا يدري أنه لا يدري ، فلو سكت لكان يسعنا السكوت عنه ؛ والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم.

وله أيضاً : أسكنه الله الفردوس الأعلى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن بن حسن ، إلى الأخ : عيد ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : الذي أوصيك به ونفسي ، تقوى الله ، والقيام له ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وحض إخوانك على هذا ، والقيام معهم ، ودحر الرديء وردعه ، فإذا صلحت سريرة العبد ، وصار مقصده الحق ، والقيام لله ، وفي الله ، أعانه الله وسدده ، وإلا وكله إلى نفسه.

وما ذكرت : من الآية والحديث ، وما وجه الجمع بينهما ؟ فقال ابن كثير في قوله : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) [النساء : ٩٧] فهذه الآية عامة ، في كل من أقام بين ظهراني المشركين ، وهو قادر على الهجرة ، وليس متمكناً من إقامة الدين ، فهو مرتكب حراماً بالإجماع ، وبنص الآية ، حيث يقول تعالى : (ظالمي أنفسهم) أي : بترك الهجرة ؛ وقد عرفتم : ما ذهب إليه المحققون من العلماء ، من أن حكمها باق إلى يوم القيامة ، إذا وجد المقتضى لها.

وأما معنى الحديث ، فلم يتبين لي فيه ما تطمئن إليه النفس ، وسأبحث عن معناه ، وأكتب لك الجواب مبسوطاً ، إذا فتح الله تعالى ، إن شاء الله ، ونقول : (سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم) ، [البقرة : ٣٢].

وأجاب أيضاً : وأما ما ذكرت من الأسئلة ، في مخالطة المشركين ، وأهل البدع ، فإن كان لك قدرة على الهجرة عنهم ، وجبت عليك ، لما فيها من حفظ الدين ، ومفارقة المشركين ، والبعد عنهم ؛ وأما من كان من المستضعفين ، الذين لا قدرة لهم على الهجرة ، فعليه أن يعتزلهم ما استطاع ، ويظهر دينه ، ويصبر على أذاهم ، فقد قال تعالى : (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) الآية [العنكبوت : ١٠] والله المستعان.

وأما السؤال ، عن قوله تعالى : (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) [النحل : ١٠٦] فالآية نزلت في شأن عمار بن ياسر ، لما عذبه مشركو مكة ، وحبسوه في بئر ميمون ، وأكرهوه على كلمة الكفر ، فقالها تخلصاً من عذابهم ، فسأل النبي ﷺ عن ذلك ، فقال : « فإن عادوا فعد » وهذا قبل وجوب الهجرة ، فأنزل الله هذه الآية.

وأما حديث « أنا بريء من مسلم بين أظهر المشركين ، لا تراءا ناراهما » فهذا في حق من له قدرة على البعد عنهم ،

وأما من لا يمكنه البعد عنهم ، بحيث لا يقدر على ذلك بوجه من الوجوه ، فلا.

وأما حديث « من أنكر فقد برىء ، ومن كره فقد سلم ، ولكن من رضي وتابع ، فأولئك هم الهالكون » فقد تقدم بيان ذلك في معنى حديث « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده » فالانكار يجب مع الاستطاعة ، والكراهة هي أضعف الإيمان.

وأما الرضا بالمنكر ، والمتابعة عليه ، فهو الهلاك الذي لا يرجى معه فلاح.

وسئل : عمن سافر إلى بلاد المشركين للتجارة؟

فأجاب : أما السفر إلى بلاد المشركين للتجارة ، فقد عمت به البلوى ، وهو نقص في دين فاعله ، لكونه عرض نفسه للفتنة ، بمخالطة المشركين ، فينبغي هجره وكراهته ، وهذا هو الذي يفعله المسلمون معه ، من غير تعنيف ولا سب ، ولا ضرب ، ويكفي في حقه إظهار الإنكار عليه ، وإنكار فعله ، ولو لم يكن حاضراً ، والمعصية إذا وجدت ، أنكرت على من فعلها أو رضيها ، إذا اطلع عليها.

وسئل **أيضاً** : الإنسان إذا لم يحصل له الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، أنه يهاجر؟

فأجاب : هذه المسألة ، كما قال العلماء رحمهم الله تعالى ، تجب الهجرة على من عجز عن إظهار دينه بدار الحرب ، فإن قدر على إظهار دينه ، فهجرته مستحبة لا واجبة.

وقال بعضهم بوجوبها ، لما في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال : « أنا بريء من مسلم بين ظهراني المشركين » فإن لم تكن البلد بلد حرب ، ولم يظهر الكفر فيها ، لم نوجب الهجرة منها ، إذا لم يكن فيها إلا المعاصي ؛ وعلى هذا يحمل الحديث الوارد عن النبي ﷺ أنه قال : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده » الحديث.

وقال أيضاً رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مفلج الحق وناصره ، ومدحض الباطل وما حقه ، تكفل سبحانه بنصر الدين ، وأقام بمحكم آي القرآن ، حجته على كافة العالمين ، وصلى الله على محمد ، وآله وصحبه ، والتابعين.

أما بعد : فإن الله سبحانه من حكمته ولطفه ورحمته ، لم يترك مدعي الإسلام والإيمان ، بلا محنة يختبربها الصدق من الكذب ، ويميز بها بين المرتاب والمستيقن ، وله في ذلك حكمة بالغة ، ومشيئة نافذة ، وحجة دامغة ، وقد تعددت سنته سبحانه وأيامه في خلقه بذلك ، قرناً فقرناً ، وجيلاً فجيلاً ، حتى خبطتنا : معشر المتكلمين ، محنة لنا ، واختباره لنا منه ، بقدوم العساكر العراقية ، لبعض بلاد المسلمين ، واستيلائهم عليها.

فعند ذلك : ميز الله بين الصادق في إسلامه وإيمانه ، وبين المرتاب في ذلك ، وضعيف اليقين أو الكاذب أصلاً ، حتى آل الأمر إلى أن تكلم بعض الناس ، في إسقاط الواجبات الدينية ، والفرائض الإسلامية ، وأقام المعاذير الباطلة ، لمن آثر ملاذه الدنيوية ، وشهواته العاجلة ، على ما أمر الله به ورسوله ، وافترضه على خلقه ، من الهجرة عن بلاد

المشركين ، والفرار بالدين ، فروجوا بذلك على عوام المسلمين.

فأحببت : أن أنقل بعض كلام أئمة المفسرين ، على محكم الآيات القرآنية ، لينتفع بذلك طالب الحق ، ويكون حجة على من نازع ، وما حل وجادل ، فلا بد من وجود هذا الصنف لا كثرهم الله ، قال تعالى : (والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) [الشورى : ١٦] وقال تعالى : (إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا) [فصلت : ٤٠] وقال تعالى : (إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) ، [غافر : ٥٦].

فاسمع يا طالب الحق : قال الإمام أبو جعفر : محمد بن جرير الطبري ، رحمه الله تعالى : قوله تعالى : (الم ، أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) [العنكبوت : ١ ، ٢] قال ، معناه : أظن الذين جزعوا يا محمد من أصحابك ، من أذى المشركين إياهم ، أن نتركهم من غير اختبار ، ولا ابتلاء وامتحان ؟ بأن قالوا : آمنا بك يا محمد ، وصدقنا بما جئتنا به من عند الله ، كلا ، لنختبرنهم ، ليتبين الصادق من الكاذب . وقوله : (ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)

[العنكبوت : ٣] قال نزلت من أجل قوم ، كانوا قد أظهروا الإسلام بمكة ، وتخلفوا عن الهجرة.

والفتنة التي فتن بها هؤلاء ، هي الهجرة التي امتحنوا بها ، ذكر من قال ذلك ، ثم ذكر بسنده عن الشعبي ، قال : إنها نزلت (الم ، أحسب الناس أن يتركوا) الآيتين ، في أناس بمكة ، قد أقروا بالإسلام ، فكتب إليهم أصحاب نبي الله ﷺ : أنه لا يقبل منكم إسلام حتى تهاجروا ، فخرجوا عامدين إلى المدينة ، فاتبعهم المشركون فردوهم ، فنزلت فيهم هذه الآية ، فكتبوا إليهم أنه قد نزلت فيكم هذه الآية ، أية كذا وكذا.

فقالوا نخرج ، فإن تبعنا أحد قاتلناه ؛ قال : فخرجوا ، فاتبعهم المشركون ، فقاتلوهم ، فمنهم من قتل ، ومنهم من نجا ، فأنزل الله فيهم : (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) [النحل : ١١٠] وقوله تعالى : (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) إلى آخر الآية [العنكبوت : ١٠] قال : نزلت في قوم من أهل الإيمان ، كانوا بمكة فخرجوا مهاجرين ، فأدركوا وأخذوا ، فأعطوا المشركين لما نالهم أذاهم ما أرادوا منهم ، ذكر الخبر بذلك.

ثم ذكر بسنده عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : كان

قوم من أهل مكة أسلموا ، وكانوا يستفتحون بإسلامهم ، فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم ، فأصيب بعضهم ، فقال المسلمون : كان أصحاب هؤلاء مسلمين وأكرهوا ، فاستغفروا لهم ، فنزلت :(إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم) الآية [النساء : ٩٧].

قال : فكتبوا إلى من بقي من المسلمين بمكة بهذه الآية : أن لا عذر لهم ، فخرجوا ، فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة ، فنزلت هذه الآية : (ومن الناس من يقول آمناً بالله) إلى آخر الآية [العنكبوت : ١٠] ، فكتب المسلمون إليهم بذلك ، فخرجوا وأيسوا من كل خير.

ثم نزلت فيهم : (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعدما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) [النحل : ١١٠] فكتبوا إليهم بذلك : أن الله قد جعل لكم مخرجاً ، فخرجوا فأدركهم المشركون ، فقاتلوهم حتى نجا من من نجا ، وقتل من قتل.

فانظر قول المسلمين : كان أصحاب هؤلاء مسلمين ، وأكرهوا ، فاستغفروا لهم ، فنزلت : (إن الذين توفاهم الملائكة) الآية [النساء : ٩٧] وظاهرها أنهم نهوا عن الاستغفار والدعاء ، لمن قد مات مع سواد المشركين ، ولو كان مسلماً ، فما أعز من يتفطن لهذه المسألة ، بل ما أعز من يعتقدها ديناً.

وقوله تعالى : (ووصينا الإنسان بوالديه) إلى آخر الآية [العنكبوت : ٨] قال : نزلت على رسول الله ﷺ ، بسبب سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، ثم ذكر بسنده عن قتادة ، قال : نزلت في سعد بن أبي وقاص ، لما هاجر قالت أمه : والله لا يظلني بيت حتى يرجع سعد ، فأنزل الله عز وجل في ذلك : أن يحسن إليهما ، ولا يطيعهما في الشرك.

وقوله تعالى : (يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون) [العنكبوت : ٥٦] يقول تعالى : يا عباد الذين وحدوني ، وآمنوا بي وبرسولي محمد ﷺ ، إن أرضي واسعة ، لم تضق عليكم ، فتقيموا بموضع منها لا يحل لكم المقام فيه ، ولكن إذا عمل بمكان منها بمعاصي الله ، فلم تقدروا على تغييره ، فاهربوا منه.

ثم ذكر بسنده عن سعيد بن جبير ، في قوله : (إن أرضي واسعة) قال : إذا عمل فيها بالمعاصي ، فاخرج منها ؛ وعن عطاء في قوله : (إن أرضي واسعة) قال : إذا أمرتم بالمعاصي فاهربوا ، فإن أرضي واسعة ؛ وعن مجاهد : فهاجروا وجاهدوا.

وقوله تعالى : (كل نفس ذائقة الموت) إلى قوله : (وهو السميع العليم) [العنكبوت : ٥٧ ـ ٦٠] قال : يقول تعالى ، ذكره للمؤمنين به : هاجروا من أرض الشرك ، إلى أرض الإسلام ، فإن أرضي واسعة ، فاصبروا على عبادتي ،

وأخلصوا طاعتي ، فإنكم ميتون وصائرون إلي ، لأن كل نفس حية ذائقة الموت ، ثم إلينا بعد الموت تردون.

ثم أخبر جل ثناؤه ، عما أعد للصابرين منهم على طاعته ، من كرامته عنده ، فقال : (والذين آمنوا) يعني صدقوا الله ورسوله ، فيما جاء به من عند الله (وعملوا الصالحات) يقول : وعملوا بما أمرهم الله به ، فأطاعوه فيه ، وانتهوا عما نهاهم عنه (لنبوّئنهم من الجنة غرفاً) يقول : لننزلنهم من الجنة علا ليّ.

وقوله : (تجري من تحتها الأنهار) يقول : تجري من تحت أشجارها الأنهار (خالدين فيها) يقول ماكثين فيها إلى غير نهاية (نعم أجر العاملين) يقول : نعم جزاء العاملين بطاعة الله هذه الغرف (الذين صبروا) على أذى المشركين في الدنيا ، وما كانوا يلقون منهم ، وعلى العمل بطاعة الله وما يرضيه ، وجهاد أعدائه (وعلى ربهم يتوكلون) في أرزاقهم ، وجهاد أعدائهم ، فلا ينكلون عنهم ، ثقة منهم ، بأن الله معلي كلمته ، وموهن كيد الكافرين ، وأن ما قسم لهم من الرزق ، فلن يفوتهم.

(وكأين من دابة لا تحمل رزقها) يقول تعالى : ذكره للمؤمنين به وبرسوله ﷺ : هاجروا وجاهدوا في الله ، أيها المؤمنون أعداءه ، ولا تخافوا عيلة ولا إقتاراً ، فكم من دابة ذات حاجة ، إلى غذاء ومطعم ومشرب (لا تحمل رزقها)

يعني غذاءها فترفعه في يومها لغدها لعجزها عن ذلك (الله يرزقها وإياكم) يوماً بيوم (وهو السميع) لأقوالكم : نخشى بفراقنا الأوطان العيلة (العليم) ما في نفوسكم ، وما إليه صائر أمركم ، وأمر عدوكم ، من إذلال الله إياهم ، ونصرتكم عليهم ، وغير ذلك من أموركم ، لا يخفى عليه شيء من أمور خلقه.

وقوله : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) [العنكبوت : ٦١] يقول تعالى ذكره : ولئن سألت يا محمد ، هؤلاء المشركين بالله ، من خلق السماوات والأرض فسواهن ، وسخر الشمس والقمر لعباده يجريان دائبين لمصالح خلق الله ؟ ليقولن الذي خلق ذلك وفعله الله ، فأنى يؤفكون ، يقول جل ثناؤه : فأنى يصرفون عمن صنع ذلك ، فيعدلون عن إخلاص العبادة له ، وذكر بسنده عن قتادة : فأنى يؤفكون : أي : يعدلون.

وقوله : (الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له إن الله بكل شيء عليم) [العنكبوت : ٦٢] يقول تعالى ذكره : الله يوسع من رزقه لمن يشاء من خلقه ، ويضيق فيقتر لمن يشاء منهم ؛ يقول : فأرزاقكم وقسمتها بينكم أيها الناس بيدي ، دون كل أحد سواي ، أبسط لمن شئت منها ، وأقتر على من شئت ، فلا يخلفنكم عن الهجرة وجهاد عدوكم

خوف العيلة ، إن الله بكل شيء عليم ، يقول : إن الله عليم بمصالحكم ، ومن لا يصلح له إلا البسط في الرزق ، ومن لا يصلح له إلا التقتير عليه ، وهو عالم بذلك ، انتهى.

وقال ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) إلى آخر الآية [النساء : ٩٧] قال البخاري : حدثنا عبد الله بن زيد المقري ، قال حدثنا حيوة وغيره ، قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو الأسود ، قال : قطع على أهل المدينة بعث ، فاكتتبت فيه ، فلقيت عكرمة مولى ابن عباس ، فأخبرته ، فنهاني عن ذلك أشد النهي.

ثم قال : أخبرني ابن عباس : أن أناساً من المسلمين ، كانوا مع المشركين ، يكثرون سوادهم ، على عهد رسول الله ﷺ ، يأتي السهم ، يرمى به ، فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب عنقه فيقتل ، فأنزل الله (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) ثم ذكر كلام ابن جرير ، المتقدم.

ثم قال : فهذه الآية الكريمة ، عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين ، وهو قادر على الهجرة ، وليس متمكناً من إقامة الدين ، فهو ظالم لنفسه ، مرتكب حراماً بالإجماع ، وبنص هذه الآية ، حيث يقول تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) أي بترك الهجرة (قالوا فيم كنتم) أي لم مكثتم هاهنا ، وتركتم الهجرة (قالوا كنا مستضعفين في

الأرض) أي لا نقوى على الخروج من البلد ، ولا الذهاب في الأرض (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً).

ثم ذكر رواية السدي قال : لما أسر العباس ، وعقيل ونوفل ، قال رسول الله ﷺ للعباس : « افد نفسك وابن أخيك » قال يا رسول الله ألم نصل قبلتك ؟ ونشهد شهادتك ؟ قال « يا عباس : إنكم خاصمتم فخصمتم » ثم تلا عليه هذه الآية : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً).

ثم رغب سبحانه في الهجرة ، فقال : (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة) [النساء : ١٠٠] وهذا تحريض على الهجرة ، وترغيب في مفارقة المشركين ، فإن المؤمن حيثما ذهب ، وجد عنهم مندوحة ، ومنجأ يتحصن فيه . وقوله : يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة ؛ أي : من الضلالة إلى الهدى ، ومن القلة إلى الغنى.

ثم قال : وإن كان سبب نزول هذه الآية ، خاص فيمن كان مع المشركين ، حرب رسول الله ﷺ ، فحكمها عام ، باق إلى يوم القيامة ، إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ولحديث عبد الله ابن السعدي ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو » رواه أحمد والنسائي ؛ ولحديث معاوية : « لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ، ولا تنقطع

التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها ».

وقال ابن كثير أيضاً ، في تفسير قوله تعالى : (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) [الأنفال : ٧٢] وهذا هو الصنف الثالث من المؤمنين ، وهم الذين آمنوا ولم يهاجروا ، نهى الله نبيه أن يجعلهم كالمهاجرين ، في المغنم وغير ذلك ، مما يقتضي الولاية.

ثم قال : (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) [الأنفال : ٧٣] لما ذكر تعالى أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، قطع المولاة بينهم وبين الكفار ، وحذرهم من توليهم ، والقيام بين أظهرهم.

ثم ذكر بسنده عن أسامة ، عن النبي ﷺ قال : « لا يتوارث أهل ملتين ، ولا يرث مسلم كافراً ، ولا كافر مسلماً ، ثم قرأ قوله تعالى : (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير).

ثم ذكر عن الزهري ، أن رسول الله ﷺ : أخذ على رجل دخل في الإسلام ، فقال : « تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، وإنك لا ترى نار مشرك إلا وأنت له حرب » وهذا مرسل من هذا الوجه ، وقد روى متصلاً من وجه آخر ، عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « أنا بريء من كل مسلم بين ظهراني المشركين ، لا تتراءا ناراهما ».

ثم ذكر عن سمرة بن جندب ، أما بعد : قال رسول الله ﷺ : « من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله » وقوله تعالى : (إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) أي إن لم تجانبوا المشركين ، وتوالوا المؤمنين ، وإلا وقعت الفتنة في الناس ، وهو التباس الأمر ، واختلاط المسلم بالكافر ، وفي ذلك ضعف للدين ، وقوة للكافرين.

وقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء) إلى قوله : (أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) [التوبة : ٢٣ ، ٢٤] قال : يقول تعالى : لا تتخذوا بطانة وأصدقاء ، تفشون إليهم أسراكم ، وتؤثرون المقام معهم على الهجرة.

قال ابن عباس رضي الله عنه ، لما أمر النبي ﷺ بالهجرة إلى المدينة ، فمنهم من نفر وبادر ، ومنهم من تعلق به أهله وأولاده ، يقولون له : ننشدك بالله أن لا تضيعنا ، فيرق لهم فيقيم عليهم ، ويدع الهجرة ، فأنزل الله هذه الآية ، فنهوا عن القيام مع المشركين ، وتكثير سوادهم.

وأخبر أن إيثار هذه الأصناف الثمانية ، على ما أمر الله به من الهجرة ، معصية لله ورسوله ، فقال : (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين).

قلت : ظاهر هذا الخطاب ، لمن ثبت إسلامه ، ولم

يصدر منه ما يناقضه ، من الموالاة والنصرة ، والإعانة بالنفس والمال ، والدلالة على عورات المسلمين ، وتمجيد المشركين في المنابر والمحافل ، والانحناء ، وخضع الرأس عند رؤيتهم ، كل هذه الأشياء ، أعظم مما نحن فيه ، ويحكم على من فعلها بحكم الله فيه.

قال تعالى : (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ، ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون) [المائدة : ٨٠ ، ٨١].

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) إلى قوله : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) ، [المائدة : ٥١ ــ ٥٤].

وقال تعالى : (بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً ، الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) ، [النساء : ١٣٨ ، ١٣٩] وقال تعالى : (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ، ذلك بأنهم

استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) ، [النحل : ١٠٦ ، ١٠٧] . هذا حكم الله تعالى في هذا الصنف ، حكم بردتهم في مواضع كثيرة من كتابه.

ولكن الكلام في المسلم ، القادر على الهجرة ، التارك لها ، فإن انضم إلى ذلك عدم رؤية الذنب ، والإقرار به ، والتمس العذر لنفسه ، واحتج لها ، فهو أشد خطراً لجحود الفرض المأمور به ، المخاطب به كل من ابتلي بمشرك ، فيا ويح من تصدى لذلك ، وفيما تقدم من كلام المفسرين كفاية لمن أراد الله هدايته ونجاته.

ونزيد ذلك إيضاحاً بنقل كلام بعض العلماء وشراح الحديث لئلا يبهرج على ضعفاء البصائر.

قال الإمام : ابن حجر العسقلاني ــ رحمه الله ــ في شرح البخاري :

قوله : باب لا هجرة بعد الفتح ، أي فتح مكة ؛ أو المراد ما هو أعم من ذلك ، إشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك حكمها ، فلا تجب الهجرة من بلد قد فتحها المسلمون.

أما قبل فتح البلد فمن به من المسلمين أحد ثلاثة ، الأول : قادر على الهجرة منها ، ولم يمكنه إظهار دينه بها ، ولا أداء واجباته ، فالهجرة منها واجبة.

الثاني : قادر يمكنه إظهار دينه بها ، وأداء واجباته ،

فالهجرة منها مستحبة ، لتكثير المسلمين ، ومعونتهم ، وجهاد الكفار ، والأَمْنِ مِنْ غدرهم ، والراحة من رؤية المنكر بينهم.

الثالث : عاجز بعذر ، من أسر ، أو مرض ، أو غيره ، فيجوز له الإقامة ، فإن حمل على نفسه وتكلف الخروج منها أجر ، انتهى.

وقال أبو الفوز[1] في نقله عن ابن حجر المكي ، وهو من أئمة الشافعية ــ لما ذكر الأحاديث الدالة على وجوب الهجرة ــ ما ملخصه : والمسلم الكائن بدار الكفر ، إن أمكنه إظهار دينه ، وأمن فتنته في دينه ، استحب له الهجرة إلى دار الإسلام ، لئلا يكثر سواد الكفار ، وربما كادوه ، وإن لم يمكن المسلم الكائن بدار الكفر إظهار دينه فيها ، وخاف فتنته في دينه ، وجبت عليه الهجرة إلى دار الإسلام ، وأثم بالإقامة ، ولو كان المسلم امرأة ، وإن لم تجد محرماً يذهب معها إلى دار الإسلام ، لكن إذا أمنت على نفسها من فاحشة وغيرها.

فإن لم يطق الهجرة ، فمعذور ، لقوله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة) [النساء : ٩٧] أي ملك الموت وأعوانه ، أو أراد ملك الموت وحده ، كما قال تعالى : (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم) ، [السجدة : ١١]

---

(١) هو محمد أمين بن علي السويدي ، وانظر صفحة : ١٩٩ من العقد الثمين في محاسن الدين ، لأبيه علي.

والعرب قد تخاطب الواحد بلفظ الجمع (ظالمي أنفسهم) أي : في المقام في دار الشرك ، وترك الهجرة (قالوا) أي الملائكة توبيخاً لهم (فيم كنتم) أي : في أي شيء كنتم من أمر دينكم (قالوا كنا مستضعفين في الأرض) اعتذروا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة وعن إظهار الدين وإعلاء كلمته (قالوا) أي الملائكة تكذيباً لهم وتبكيتاً (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) إلى قطر آخر (فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً).

وذكر ابن حجر عن صاحب المعتمد : أن الهجرة كما تجب من بلاد الكفر ، تجب من بلاد الإسلام إذا أظهر المسلم بها واجباً ، ولم يقبل منه ، ولا قدر على إظهاره ، قال : ويوافقه قول الإمام البغوي ، في تفسير سورة العنكبوت ، في تفسير قوله تعالى : (يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون) [العنكبوت : ٥٦] قال : قال سعيد بن جبير : إذا عمل في أرض بالمعاصي فاخرجوا منها ، فإن أرضي واسعة ، وقال عطاء : إذا أمرتم بالمعاصي فاهربوا ، فإن أرضي واسعة.

وكذلك يجب على كل من كان ببلد ، يعمل فيها بالمعاصي ، ولا يمكنه تغييرها الهجرة إلى حيث تتهيأ له العبادة ، لقوله تعالى : (فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) ، [الأنعام : ٦٨].

وقال البيهقي في شعبه ، ما نصه : اعلم أن الهجرة على ضربين ، ظاهر ، وباطن ، ثم قال : فالظاهر منها ـ أي : من الهجرة ـ الفرار بالجسد من الفتن ، لقول النبي ﷺ : « أنا بريء من أهل ملتين ، لا تتراءا ناراهما » فتبرأ النبي ﷺ منهم ، لعدم هذه الشعبة فيهم ، وهي : الهجرة ، فهي إذاً من أعظم شعب الإيمان.

ولقول النبي ﷺ ـ وقد ذكر الفتن ـ « لا يسلم لذي دين دينه ، إلا من فر من شاهق إلى شاهق » قال الله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض) الآية [النساء : ٩٧].

وفي البخاري : والفرار من الفتن ، من الإيمان ؛ فما كان من الإيمان فهو من شعبه بلا شك ؛ فالفرار ظاهر من بين ظهراني المشركين ، واجب على كل مسلم ؛ وكذلك كل موضع يخاف فيه الفتنة في الدين ، من ظهور بدعة ، أو ما يجر إلى كفر ، في أي بلد كان من بلدان المسلمين ، فالهجرة منه واجبة إلى أرض الله الواسعة ، انتهى ما ذكره البيهقي رحمه الله تعالى.

قال الغزالي ـ بعد ذكر كلام كثير من السلف ـ فهذا يدل أن من بلي ببلدة ، قد استولى عليها حكم الكفار ، وظهرت فيها أعلامهم وشعائرهم ، فلا عذر له في المقام بها ، بل يجب عليه أن يهاجر ، كما قال الله تعالى : (ألم

تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) فالبلاء والشر إذا ظهرا في قطر ، ولم يحرز المسلم نفسه ، شمل العقاب والذم ، الطائعين والعاصين ، انتهى.

قال الإمام : أبو عبد الله الحليمي في شعب الإيمان : ومن الشح بالدين : أن يهاجر المسلم من موضع ، لا يمكنه أن يوفى الدين فيه حقوقه ، إلى موضع يمكنه فيه ذلك ، فإن أقام بدار الكفر والمعصية ، ذليلاً مستضعفاً ، مع إمكان انتقاله عنهما ، فقد ترك فرضاً في قول كثير من العلماء ، لقوله تعالى ، (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية.

لا يقال : ليس في الآية تصريح بذكر المؤمنين ، فيجوز أن يكون المراد بها الكافر الذي مال إلى الإيمان ؛ وأيضاً فإنها نزلت قبل فتح مكة ، فلما فتحت قال ﷺ : « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ».

فنقول : ذكر العفو عمن استثنى منهم ، حيث قال في آخرها : (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً) ، [النساء : ٩٨ ، ٩٩] يرد ذلك ، فإن الله تعالى لا يعفو عن الكافر ، وإن عزم على الإيمان ، ما لم يؤمن.

وقوله ﷺ « لا هجرة بعد الفتح » معناه : لا هجرة من مكة بعد أن صارت دار إسلام ، فلا يدل على نفي وجوب

الهجرة من غيرها ، إذا لم يمكن إقامة الدين فيها ، فإنها حينئذ كمكة قبل الفتح ، ولو صارت مكة ــ والعياذ بالله ــ بحيث لا يمكن المقيم بها إقامة دينه ، وجبت الهجرة منها أيضاً ، لأنها إنما وجبت منها أولاً لهذا المعنى ، فحيث وجدت هذه العلة ثبت الحكم.

وكل بلد ظهر فيه الفساد ، وكانت أيدي المفسدين أعلى من أيدي أهل الإصلاح ، أو غلب الجهل على أهله ، وتشعبت الأهواء بهم ، وضعفت العلماء وأهل الحق عن مقاومتهم ، واضطروا إلى كتمان الحق خوفاً على أنفسهم من الإعلان به ، فهو كمكة قبل الفتح في وجوب الهجرة منها عند القدرة عليها ، ومن لم يهاجر ــ والحالة هذه ــ لم يكن من الأشحاء بدينه ، بل من السمحاء المتساهلين فيه ، انتهى ما ذكره الحليمي رحمه الله تعالى.

ولو نقلنا كلام الأئمة الأعلام من أهل كل مذهب في هذا الباب لطال الجواب ، وهو بحمد الله بين واضح في محاله.

فإن قيل : ما ذكرتم خاص بالكفار ، كيف تجعلوننا مثل الكفار ؟ أم كيف تنزلون الآيات النازلة فيمن حارب الرسول ﷺ ، وصار مع الكفار أعداء الرسول ، علينا؟

قيل له : تقدم عن ابن كثير ، وفي آخر كلام الحليمي المذكور ما فيه كفاية ، ومعلوم أن القرآن نزل بأسباب ، فإن كان لا يستدل به إلا في تلك الأسباب ، بطل الاستدلال

بالقرآن ، وهذا خروج من الدين.

وأيضاً : فما زال العلماء من عصر الصحابة ومن بعدهم ، يستدلون بالآيات التي نزلت في اليهود ، وفي غيرهم ، على من يعمل بها ؛ من قال منهم : إن الآية إذا نزلت في رجل كافر ، أنها لا تعم من عمل بها من المسلمين ؟ !.

لكن هذا شأن الجاهلين الظالمين ، أهل اللجاج والباطل ، يدفعون في نحر النصوص عمَّا دلت عليه ، بنحو من هذه الأباطيل ، التي يعرف المسلم بطلانها بمجرد فطرته ، فالله المستعان.

وأجاب الشيخ : عبد الله بن عبد الرحمن أبا بطين رحمه الله ، وما ذكرت من حال من يكون بين ظهراني المشركين ، فإن كان يقدر على إظهار التوحيد ، بحيث يظهر لهم القول ، بأن هذه الأمور الشركية ، التي تفعل عند القبور وغيرها ، باطل ، وضلالة ، وأنا بريء منه وممن يفعله ، فمثل هذا لا تجب عليه الهجرة ، وإن كان لا يقدر على إظهار ذلك ، مع اعتقاد بطلانه ، وأنه الشرك العظيم ، فهذا ترك واجباً عليه ، ولا يكفر بذلك.

وسئل : عن حديث « إذا أقمت الصلاة » . . . الخ؟

فأجاب : وأما الحديث الذي فيه « إذا أقمت الصلاة فأنت مهاجر ، ولو كنت بأرض كذا » فيحتمل أن المراد : إذا

هجرت الشرك ، وأقمت الصلاة ، فأنت مهاجر ، لحديث « المهاجر من هجر ما نهى الله عنه » ويحتمل : أنه إذا كان بين كفار ، كاليهود والنصارى ، وعبدة الأوثان ، الذين لا يعرفون صلاة المسلمين ، وأن من أظهر إقامة الصلاة بين ظهرانيهم ، كان ذلك إظهاراً لدينه ، فلا تجب عليه الهجرة ، والله أعلم.

سئل أيضاً : الشيخ عبد الله أبا بطين ، عن قول النبي ﷺ : « الشيطان بين الرغوة والصريح » وقوله : « هلاك أمتي في الكتاب واللبن »؟

فأجاب : وأما قولك : وقول النبي ﷺ : « الشيطان بين الرغوة والصريح » فإن هذا الحديث رواه الإمام أحمد ، ولفظه عن عبد الله بن عمر ، عن النبي ﷺ قال : « لا أخاف على أمتي إلا اللبن ، فإن الشيطان بين الرغوة والصريح » قال بعض العلماء ، كأبي عبيد القاسم بن سلام ، وغيره ، بعد كلامهم على أن الرغوة من اللبن ، وأن الصريح الخالص منه ، قالوا : فالمراد أن الشيطان يحبّب إليهم اللبن ، فيخرجون إلى البادية ، فيتركون الجمعة والجماعة.

وأما الحديث الثاني ، فرواه البيهقي من رواية ابن لهيعة ، عن أبي قبيل عقبة بن عامر ، أن النبي ﷺ قال : « هلاك أمتي في الكتاب واللبن » قيل يا رسول الله : ما الكتاب واللبن ؟ قال : « يتعلمون القرآن ، ويتأولونه على غير ما أنزل الله ، ويحبون اللبن ، ويتركون الجماعات والجمع »

ولعل من تكلم على الحديث الأول ، أخذ تفسيره من هذا الحديث.

وقال الشيخ : إسحاق بن عبد الرحمن بن حسن ، رحمهم الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من **إسحاق** بن عبد الرحمن ، إلى من يراه من الإخوان ، وكافة الرؤساء في ساحل عمان ، ومن يليهم ، ومن على سليم من أهل فارس وجعلان ، من المنتسبين إلى السنة والإيمان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد : فإن الله تعالى أوجب علينا التعاون على البر والتقوى ، والتناصر في ذاته على الأعداء ؛ وكل إنسان عليه من العبودية بحسبه ، فحيث لا عذر عن قبول الحق ، فكذلك لا عذر عن تبليغه ؛ وقد سبقت الإشارة من بعض الإخوان بطلب النصيحة ، وما لا يدرك كله لا يترك كله.

فمن أجل ذلك : أوصيكم ونفسي بتقوى الله تعالى ؛ والتقوى : كلمة جامعة لخصال الخير ، أمراً ونهياً ، وأعظمها مشقة ، عداوة من حاد الله ورسوله ، وألحد في أسمائه وصفاته ، وأشرك في توحيده ؛ وتعلمون أن سر الخلق ، والأمر ، هو أن يعرف الله بأسمائه وصفاته ، ويقصد وحده سبحانه بأنواع العبادة ، وأن لا يشرك به أحد سواه ، كائناً من

كان ، وأن يقوم الناس بالقسط ، فأنزل الحديد آلة ، يستعان بها على جهاد من خرج عن القسط.

وقد لاح في أوائل هذا القرن علم التوحيد ، وأغمدت سيوف الجهاد في هامات من حاد عنه ، من شيع الكفر والتنديد ، وأقيمت الحدود الشرعية في كافة بلدان المسلمين ، وحصل القيام التام بواجبات الدين ، وذلك أمر لا يخفى ، وحصل لأسلافنا وأسلافكم ، من التعاون على ذلك ما أرغم الله به أنوف الأعداء ، حتى صارت دياركم معقل الإسلام ، ومهاجر السادات الأعلام.

ولم يزل في هاتيك الجهات ـ لا زال فيها للحق دعاة ـ من يلهج بتحقيق توحيد المرسلين ، ويرشد به الحيارى الجاهلين ، وينكر أوضاع الجهمية المبتدعين الملحدين في رب العالمين.

فالتبس هذا الأصل على كثير من الخلق ، حتى آن اندراسه ، وانقلع إلا ما شاء الله أساسه ، وكثر الطعن في الدعوة الإسلامية ، والملة الحنيفية المحمدية ؛ وفاه بين العوام : أن من تكلم بالشهادتين ، فهو من أهل الإسلام ، وخفي عليهم ما وضعت له من إخلاص العبادة لله ، والكفر بما يعبد من دون الله ؛ ونودي بالمسالمة لمن لاذ بالأوهام ، وألحد في الدين وعادى المسلمين ، عمياء صماء ظلماء ؛ يحاول دعاتها ، اطفاء ما استبان من هذا الدين المتين ،

ويأبى الله إلا أن يتم نوره ويعلي كلمته.

وفي خلال تلك الفرقة، حصل الابتلاء بتداعي الأمم علينا، عقوبة إعراضنا عن هذا الأمر؛ وفي الحديث عن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن تداعى عليكم الأمم، كما تداعى الأكلة إلى قصعتها» قال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: «بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، لينزعنّ الله عن صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفنّ في قلوبكم الوهن» قال قائل: يا رسول الله وما الوهن؟ قال: «حب الدنيا وكراهة الموت» فدل الحديث: على أن الرغبة في الدنيا، والإعراض عن الأخرى، سبب الهلاك والدمار، وتسلط الأعداء، وفشل الأعمار.

وعن ثوبان أيضاً مرفوعاً: «ولا تقوم الساعة حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد فئام من أمتي الأوثان» وقد اتسعت الفتنة بهم، وعظم الخطب، ودب الشؤم على عقائد أهل الإسلام وإيمانهم، والتحق بهم من ليس له بصيرة ولا قدم صدق، ولا معرفة بالحق؛ وظنوا أنهم بالتزامهم بعض أركان الإسلام، من دون هذا الركن الأعظم، على هدى مستقيم.

وليس الأمر كذلك، بل هو كما قال أبو الوفاء بن عقيل، رحمه الله: إذا أردت أن تعرف محل الإسلام من أهل

الزمان ، فلا تنظر إلى ازدحامهم في أبواب المساجد ، ولا إلى ضجيجهم بلبيك ، ولكن أنظر إلى مواطأتهم لأعداء الشريعة ، فاللجا اللجا إلى حصن الدين ، والاعتصام بحبل الله المتين ، والانحياز إلى أوليائه المؤمنين ، والحذر الحذر من أعدائه المخالفين .

فأفضل القرب إلى الله تعالى ، مقت من حاد الله ورسوله ، وجهاده باليد واللسان والجنان بقدر الإمكان ، وما ينجي العبد من النيران ، ومن كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، فلا بد أن ينقاد لأوامر القرآن والسنة ، ويتبرأ من كل معتقد يخالف ما عليه السلف الصالح من سادات الأمة ، وهل زال الإسلام ، وغيرت الأحكام ، وابتدع في الدين ما لم يأذن به الملك العلام ، إلا بدعاة أبواب جهنم ، يصدون الناس عن دينهم .

فاتقوا الله عباد الله ، ولا تذهب بكم الدنيا كل الذهاب ، فإنها رأس كل خطيئة ، وليست من أولها إلى آخرها عوضاً ــ والله ــ عن ذرة من ذرات الآخرة ؛ وكل ما صدر ممن يدعي الإسلام من الإعراض عن هذا الأمر ، وتولي المشركين ، والطعن على المسلمين ، واستعجال الراحة ، والرضا عن النفس ، والتزيين ، هو بعينه نفس العقوبة ، وسبب الخذلان ، ومركب الندم والهوان ، قال تعالى : (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض

وفساد كبير) [الأنفال : ٧٣].

فكيف يخلد إلى الدنيا ، ويصادق الأعداء ، وينسى عهود الحمى ، من يؤمن بالله واليوم الآخر ، ويخاف سوء الحساب ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين) [المائدة : ٥١] قال حذيفة رضي الله عنه : ليتق أحدكم أن يكون يهودياً أو نصرانياً وهو لا يشعر ، وتلا هذه الآية.

وعاتب عمر رضي الله عنه أبا موسى ، في جعل النصراني كاتباً ، وقال : مالك ؟ قاتلك الله ، أما اتخذت حنيفاً مسلماً ؟ وتلا هذه الآية ، وهذا مع استخدامه ، فكيف بموالاته وإكرامه ؛ وقد نفى الله تعالى الإيمان عمن وادّ المشركين ، فقال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية [المجادلة : ٢٢].

ومن المعلوم : أن من وادَّ أحداً فهو عنه راض ، فإذا رضي عنه رضي بدينه فصار من أهل ملته وهو لا يشعر ، وأكثر الناس يفطن للمعصية ووسائلها ، ولا يفطن للشرك ووسائله ، ولما نهى الله عن موالاة أعدائه من الكفار والمشركين ، وأباح التقية مع الإكراه ، قال : (ويحذركم الله نفسه) [آل عمران : ٣٠] وهذا من أعظم الوعيد والتهديد لمن تدبر كتاب الله ، وعقل عن الله أمره.

نعم خف أمر أهل الملل عندنا ، لما سمعنا بمن جاسوا خلال الدين ، وهموا باختلاس عقائد المسلمين ، وأدخلوا الشبه ليصدوا بها الناس عن الحق الواضح المستبين ، من أحسائي ذي غلٍّ ، وفارسي مضل ، فتقربوا إلى الله تعالى بالبعد عن داعي الشبهات ، واطلبوا علم التوحيد بدليله من البينات ، قال بعض السلف : إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات ، والعقل الكامل عند ورود الشهوات ؛ فأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ، واقبلوا نصيحة مشفق بالمسلمين.

وهنا مقام آخر ، وهو مقام استجلاب النعم ، واستدفاع حلول النقم ، ولا يحصل إلا بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والأخذ على يد السفيه ، وقد ذم الله من ليس فيهم بقية ، ينهون عن الفساد في الأرض ، فقال جل من قائل : (فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلاً ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما ارتفوا فيه وكانوا مجرمين) [هود : ١١٦] وقال تعالى : (فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس) الآية [الأعراف : ١٦٥] وقال : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) [آل عمران : ١٠٤].

فدلت الآيات على وجوب الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وأنه لا نجاة إلا لمن قام بذلك ، وأن اتباع الشهوات ، وإيثار اللذات ، يوجب الكون في جملة المجرمين ، والآيات في هذا المعنى والأحاديث ، أكثر من أن تحصر ، ومن كان الله وحده مراده ، ومعبوده ومحبوبه ، انقاد لأوامره ونواهيه ، ولم يداهن أحداً فيه.

وفقنا الله وإياكم لشكر نعم الله ، والصبر على طاعته ، والبعد عن موجبات غضبه وعقابه ، وجهاد النفس على عداوة أعدائه ، ومحبة أحبابه ، وصلى الله على عبده ورسوله ، وأمينه على وحيه ، وخيرته من خلقه ، محمد ، وآله وصحبه ، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

وسئل : عن الهجر إلى آخره؟

فأجاب : الهجر المشروع قد قام الدليل عليه ، وأشار جلّ من السلف إليه ، وهو مراتب ، وله أحوال وتفاصيل ، على القلب واللسان والجوارح ، قال الله تعالى عن الخليل عليه السلام (وأعتز لكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربي) [مريم : ٤٨] وقال تعالى عن أصحاب الكهف : (وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله) [الكهف : ١٦] وقد هجر النبي ﷺ الثلاثة ، وقصتهم مشهورة ، وقد ذكر ابن القيم رحمه الله في « الهدى » في فقه القصة ما يكفي.

وأصل الهجر : الترك والفراق والبغض ، وشرعاً : ترك ما نهى الله عنه ، ومجانبته والبعد عنه ، وهو عام في الأفعال والأشخاص ، وهو في المشركين ، ومن لاذ بهم ، واستحسن ما هم عليه ، وخدمهم ، وازدراء أهل الإسلام أعظم ، لأن قبح الشيء من قبح متعلقه ، وهذه الجملة فيها أقسام ، ولها تفاصيل.

منها : هجر الكفار والمشركين ، والقرآن من أوله إلى آخره ينادي على ذلك ، ومصلحته تمييز أولياء الله من أعدائه ، وقريب من هذا هجر أهل البدع والأهواء ، وقد نص الإمام أحمد وغيره من السلف ، على البعد عنهم ، ومجانبتهم ، وترك الصلاة عليهم ، وقال : أهل البدع إن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم ، فتجب مفارقتهم بالقلب ، واللسان ، والبدن ، إلا من داع إلى الدين مجاهد عليه ، بالحجة مع أمن الفتنة ، قال تعالى : (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم) الآية [النساء : ١٤٠] والأيات والأحاديث ، وكلام العلماء في هذا كثير.

قال بعض المحققين : ويكفي العاقل قوله تعالى ، بعد نهيه عن موالاة المشركين (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه) الآية [آل عمران : ٣٠] وقد حكى

ابن كثير رحمه الله تعالى : الإجماع على أن تارك الهجرة عاص ، مرتكب محرماً على ترك الهجرة.

ولا يكفي بغضهم بالقلب ، بل لا بد من إظهار العداوة والبغضاء ، قال تعالى : (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) [الممتحنة : ٤].

فانظر إلى هذا البيان الذي ليس بعده بيان ، حيث قال : (بدا بيننا) أي : ظهر ، هذا هو إظهار الدين ، فلا بد من التصريح بالعداوة ، وتكفيرهم جهاراً ، والمفارقة بالبدن ، ومعنى العداوة : أن تكون في عدوة ، والضد في عدوة أخرى.

كان أصل البراءة : المقاطعة بالقلب واللسان والبدن ، وقلب المؤمن لا يخلو من عداوة الكافر ، وإنما النزاع في إظهار العداوة ، فإنها قد تخفى لسبب شرعي ، وهو الإكراه مع الاطمئنان ، وقد تخفى العداوة من مستضعف معذور ، عذره القرآن ، وقد تخفى لغرض دنيوي ، وهو الغالب على أكثر الخلق ، هذا إن لم يظهر منه موافقة.

ودعوى من أعمى الله بصيرته ، وزعم : أن إظهار الدين ، هو عدم منعهم ممن يتعبد ، أو يدرس ، دعوى باطلة ، فزعمه مردود عقلاً وشرعاً ، وليهن من كان في بلاد

النصارى ، والمجوس والهند ذلك الحكم الباطل ، لأن الصلاة والأذان والتدريس ، موجود في بلدانهم ، وهذا إبطال للهجرة والجهاد ، وصد للناس عن سبيل الرشاد.

والثاني : مسلم ترخص لنفسه ، وآثر دنياه ، واختار أوطانهم لعذر من الأعذار الثمانية ، فهجر هذا الصنف من الناس ، هو من باب هجر أهل المعاصي ، الذي ترجم له البخاري وغيره ، ولا يهجر هجر الكفار ، بل له حقوق في الإسلام ، منها مناصحته والدعاء له ، إلا أنا لا نظهر له محبة وملاطفة ، كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ، بحيث أنه لا يرى له ذنباً ، ويغتر به غيره.

وقد هجر النبي ﷺ الثلاثة مع إيمانهم ، وأجلى عمر صبيغاً إلى وطنه ، وأمر بهجره ، ونهى الناس عن كلامه ، ولم يزل الصحابة رضي الله عنهم يهجرون في أقل من هذا ، وفي الحديث الصحيح ، الذي رواه أبو داود والترمذي ، والدارقطني والطبراني ، من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « أنا بريء من مسلم يقيم بين ظهراني المشركين » وأخرجه أيضاً ابن ماجه ، ورجال إسناده ثقاة ، وله شاهد من حديث معاوية بن حيدة مرفوعاً « لا يقبل الله من مسلم عملاً ، أو يفارق المشركين » أخرجه النسائي ، وحديث سمرة مرفوعاً « من جامع المشرك » إلى آخره ، رواه أبو داود.

ويشهد لصحة هذه الأحاديث ، قوله تعالى : (فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم) [النساء : ١٤٠] فنحن نتبرأ مما تبرأ منه رسول الله ﷺ ونجانبه ، شاء العاصي أم أبى .

وقد ذكر محيي السنة البغوي كلاماً يحسن ذكره ههنا ، قال : فأما هجر أهل العصيان ، وأهل الريب في الدين ، فيشرع إلى أن تزول الريبة عن حالهم ، وتظهر توبتهم ؛ قال كعب بن مالك ـ حين تخلف عن غزوة تبوك ـ ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا ، وذكر خمسين ليلة ؛ وجعل محمد بن إسماعيل ـ رحمه الله ـ حد التبين : توبة العاصي ؛ وقال عبد الله بن عمر : لا تسلموا على شربة الخمر ؛ وقال أبو الدرداء : لن تفقه كل الفقه ، حتى تمقت الناس في ذات الله ، ثم تقبل على نفسك ، فتكون لها أشد مقتاً ، انتهى كلامه رحمه الله .

والأصل الجامع لهذا : أن معرفة استحقاقه سبحانه وتعالى ، أن يعبد خوفاً ورجاء ، وإجلالاً ومحبة وتعظيماً ، لا تبقى في القلب السليم محبة لأعدائه وموادة ، لأن المحبة أصل كل عمل من حق وباطل ، فأصل الأعمال الدينية حب الله ورسوله ، كما أن أصل الأقوال الدينية تصديق الله ورسوله ؛ فلما غلب على الناس حب الدنيا ، وإيثارها ، أنكروا هذا ، ونسوا ما كانوا عليه أولاً (وجادلوا بالباطل ليدحضوا به

الحق) [غافر : ٥] جهلاً منهم بحقيقة الإسلام ، ولوازمه وقواعده العظام ، ولو لم يكن في هذا إلا سد الذرائع ، المفضية إلى عقد المصالحة ، بين المسلم والمشرك ، لكان كافياً ، ولكن لغلبة الجهل ، وقلة العلم ، وإيثار الدنيا ، فتح بعض المنتسبين أبواباً على حصن الإسلام ، إيثاراً لموافقة العوام ، وليت هؤلاء احتاطوا لأديانهم ، بعض ما احتاطوا لرياساتهم وأموالهم ، وما أحسن ما قيل:

قد كنت عدتي التي أسطو بها ويدي إذا عض العدو ساعدي
فدهيت منك بضد ما أملته والمرء يشرق بالزلال البارد

وأما من يسافر إلى بلدان المشركين للتجارة ، فهؤلاء إن لم يصدر منهم موالاة ومداهنة ، وملاطفة للمشركين والمرتدين ، فهم أخف حالاً ممن تقدم ذكرهم ، وهم مشتركون معهم في التحريم ، متفاوتون في العقوبة ، لأن الإقامة تصدق على القليل والكثير ، والحكم منوط بالإقامة والمجامعة في النصوص ، لكن كلما خفت المفسدة خف الحكم ، وقد يكون المسافر أخبث من المقيم.

وشاهدنا من فسقة المسافرين من أهل القصيم وغيره ، من المنكرات العظيمة ما لا يحصى ، من ترك الصلاة ، وشرب المسكرات ، وتحسين طرائق المشركين ، والطعن في أهل الدين ، ما لا يحكم لأكثرهم معه بإسلام ، حتى إن الترك ، وبعض أهالي مصر ، يتحاشون من فعل فسقة نجد ،

ولا شك أن بغض هذا الصنف ومقته ، والنفرة منه ، هو عين المصلحة ، وليس هِجر هذا الجنس من الهجر المندوب ، بل من الواجب ، لأن المفسدة عظمت بهم ، فهم ومن يترخص لهم من المنتسبين ، أعظم بلية من العدو البعيد.

والقاعدة الكلية في هذا : ترجيح ما يفضي إلى ضعف الشر وخفته ، واعزاز الحق وقمع الباطل ، وارتداع المخالف ، قال شيخ الإسلام ـ لما ذكر هذه القاعدة ـ ولهذا كان ﷺ يتألف أقواماً ، ويهجر آخرين ، ولبعضهم شعراً:

صعبة تكاليف الشريعة فانثنى   وسطا عليها كل خب لاه
فاشدد يديك بحبل ملة أحمد   لا تخدعن بمنصب أو جاه
واسلك طريق اللطف في تبليغها   متجرداً فيها لوجه الله

وقال الشيخ : عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن ، رحمهم الله تعالى.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الإخوان المكرمين : محمد بن علي ، وإبراهيم بن مرشد ، وإبراهيم ابن راشد ، وعثمان بن مرشد ، سلمهم الله تعالى وعافاهم ، وأصلح بالهم وتولاهم ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فنحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو ، على نعمه ، وعلى أقداره ، وحكمه ، والخط وصل وصلكم الله ما يرضيه ، وما ذكرتم صار معلوماً ، والله المسؤول : أن يمن علينا وعليكم عند الوحشة بذكره ، والأنس بمجالسته ، وعند ذهاب الإخوان بروح منه وسلطان.

والذي أوصيكم به : تقوى الله تعالى ، ومعرفة تفاصيل ذلك ، على القلوب والجوارح ، ومعرفة الأحكام الشرعية الدينية عند تغير الزمان ، وكثرة الفتن وظهور الهرج ، وقد ورد « إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات ، والعقل الراجح عند منازعة الشهوات » وذكر أبو داود وغيره من أهل السنن : ما ينبغي مراجعته واستحضاره ، عند ذكر الفتن

والملاحم ، وذكر ابن رجب في رسالته « كشف الكربة في فضل الغربة » ما يسلي المؤمن ويعزيه ؛ وذكر ابن القيم رحمه الله في « المدارج » جملة صالحة ؛ وفي الأثر « العبادة في الهرج كهجرة إلي » وفي حديث الغرباء « للعامل منهم أجر خمسين من أصحاب رسول الله ﷺ ».

والذي أرى لكم في هذه الخلطة ، الصبر على مقام الدعوة ، بالتلطف بالابلاغ عن نبيكم ، وهذا مع القدرة وأمن الفتنة أفضل من العزلة ، والإقلال من مخالطة الناس لمن أمكنه أسلم ، وإني لأود أن أكون مثل أحدكم في هذا الزمان ، ولكني ابتليت بالناس ، وحيل بيني وبين ذلك ، والله المستعان ، وإليه المشتكى وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وكتب إليهم أيضاً : فقال ــ بعد السلام ــ وجاءكم مني مكاتبات في هذه الحوادث العمى ، ولم يبلغني عنكم ما يسر من القبول والقيام لله ، والحق على طالب العلم ، والمنتسب إلى الدين والفهم ، أكبر منه على غيره ، والواجب عليه آكد ، والعاقل لا يرضى لنفسه سبيل المداهنة والبطالة ، وقددهم الإسلام من الحوادث ما تعجز عن حمله الجبال الراسيات ، وتصغر في جنبه كل المحن والمصيبات ، فما مضت فتنة إلا إلى ما هو أكبر من الشرك والكفريات.

ومع ذلك فكثير من الناس قد التبس عليه الأمر ، وخفي عليه المخرج والحكم ، وكثر الخوض والاعتراض ، من بعض من ينتسب إلى القراءة ويدعي الفهم والطلب ، واتبع جمهور أولئك ما يهواه ، من غير بينة ولا سلطان ، ولا يتهم أحد رأيه ، ولم يرجع إلى المحاقة والفكرة ، حتى انهدم بنيان الإسلام ، ولم يستوحش الأكثرون من ولاية عباد الأوثان والأصنام.

وما أحسن ما قال سهل بن حنيف ، فيما رواه البخاري ، قال : حدثنا الحسن بن إسحاق ، حدثنا محمد بن سابق ، حدثنا مالك بن مغول ، قال سمعت أبا حصين ، قال : قال أبو وائل ــ لما قدم سهل بن حنيف من صفين ــ أتيناه نستخبره ، فقال : اتهموا الرأي فلقد رأيتني يوم أبي جندل ، ولو أستطيع أن أرد على رسول الله ﷺ لرددت ، والله

ورسوله أعلم ، وما وضعنا أسيافنا عن عواتقنا إلا أسهل بنا إلى أمر لا نعرفه قبل هذا الأمر ، وما نسد منها خصماً إلا انفجر خصم ، ما ندري كيف نأتي له ، والسلام.

وسئل : عمن يسافر إلى بلد المشركين . . . الخ.

فأجاب رحمه الله تعالى : وأما السؤال عمن يسافر إلى بلد المشركين ، التي يعجز فيها عن إظهار ما وجب لله من التوحيد والدين ، ويعلل بأنه لا يسلم عليهم ولا يجالسهم ، ولا يبحثونه عن سره ، وأنه يقصد التوصل إلى غير بلاد المشركين ، ونحو ذلك من تعاليل الجاهلين.

فاعلم : أن تحريم ذلك السفر قد اشتهر بين الأمة ، وأفتى به جماهيرهم ، وما ورد من الرخصة محمول على من يقدر على إظهار دينه ، أو على من كان قبل الهجرة ، ثم إن الحكم قد أنيط بالمجامعة والمساكنة ، وإن لم يحصل سلام ولا مجالسة ، ولا بحث عن سره ، كما في حديث سمرة « من جامع المشرك أو سكن معه فإنه مثله » فانظر ما علق به الحكم ، من المساكنة والاجتماع ، وتعليق الحكم بالمشتق يؤذن بالعلة ، فإن وقع مع ذلك سلام ومجالسة ، أو فتنة بالبحث عن عقيدته وسره ، عظم الأمر ، واشتد البلاء ، وهذه محرمات مستقلة ، يضاعف بها الإثم والعذاب ، فكيف تروج عليكم هذه الشبهات ؟ ولكم في طلب العلم سنوات ، وخوف الفتنة أحد مقاصد الهجرة ، وهو غير منتف مع هذه التعاليل.

ومن مقاصد الهجرة : الانحياز إلى الله بعبادته ، والإنابة إليه ، والجهاد في سبيله ، ومراغمة أعدائه ، وإلى رسوله بطاعته ، وتعزيره ونصره ، ولزوم جماعة المسلمين ، ولذلك يقرن الهجرة بالإيمان ، في غير موضع من كتاب الله عز وجل ، وكل هذا غير حاصل ، وإن فرض صدق القائل فيما علل به ــ والغالب كذب هذا الجنس ــ فإن الأعمال الظاهرة تنشأ عما في القلوب ، من الصدق والإخلاص ، أو عدمهما ؛ وقد عرفتم : أن العامي الذي لا يعرف حدود ما أنزل الله على رسوله ، ولم يلتفت إلى العلم ، تسرع إليه الفتنة أسرع من السيل إلى منحدره.

ولذلك غلب على كثير من الناس ، عدم النفرة ، فرحل إليهم من رحل ، وقبلوا رسائلهم ، وأفشوها في الناس ، وأعانهم بعض المفتونين عن دينهم ، وجالسوهم ، وراسلهم بعض من يقول الدين في القلوب ، ولم يلتفتوا إلى الأعمال الإسلامية ، والشرائع الإيمانية ، ولو صدق ما زعموه في قلوبهم ، لأطاعوا الله ورسوله ، واعتصموا به ، أعاذنا الله وإياكم من مضلات الفتن ؛ وحماية جناب التوحيد ؛ وسد الذرائع الشركية ، من أكبر المقاصد الإسلامية ، وقد ترجم شيخنا ، في كتاب التوحيد ، لهذه القاعدة ، فرحمه الله من إمام ما أفقهه في دين الله ، وما أعظم غيرته لربه وتعظيمه لحرماته ، وما أحسن أثره على الناس.

وله أيضاً : صب الله عليه من شآبيب بره ، ووالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الإخوان المكرمين : محمد بن علي آل موسى ، وإبراهيم بن راشد ، وإبراهيم بن مرشد ، سلمهم الله تعالى وتولام ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : فأحمد إليكم الله الذي لا إلّه إلا هو على نعمه ، وما ذكرتم مما وقع فيه الناس ، من مداهنة المشركين ، والإعراض عن دين المرسلين ؛ فالأمر كما ذكرتم ، وفوق ما إليه أشرتم ، وقد سبق مني لكم جواب ، وأخبرتكم أن هذا من أكبر الوسائل ، وأعظم الذرائع إلى ظهور الشرك ، ونسيان التوحيد ؛ وأن من أعظم ذلك وأفحشه : ما يصدر من بعض من يظنه العامة ، من أهل العلم وحملة الدين ، وما يصدر منهم من التشبيه والعبارات ، التي لم يتصل سندها ، ولم يعصم قائلها ، وبهذا ونحوه اتسع الخرق .

وفي حديث ثوبان : « وإنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين » وهو يتناول من له إمامة ، ممن ينتسب إلى العلم والدين ، وكذلك الأمراء ، وأبيات عبد الله بن المبارك ، معلومة لديكم في هذين الصنفين ، أعني قوله : وهل أفسد الدين إلا الملوك . . . إلى آخره ؛ وفي مثل هؤلاء قال قتادة :

فوالله ما آسى عليهم ، ولكن آسى على من أهلكوا.

وكما نقلتم عن بعضهم : أنه زعم أن الشيخ الوالد ، قدّس الله روحه ونور ضريحه ، أفتى فيمن يسافر إلى بلاد المشركين ، بأن غاية ما يفعل معه الهجر ، وترك السلام بلا تعنيف ولا ضرب ، وهذه غلطة من ناقلها ، لم يفهم مراد الشيخ إن صح نقله ، ولم يدر ما يراد بها ، وهذا النقل يطالب بصحته أولاً ، فإن ثبت بنقل عدل ضابط ، فيحمل على قضية خاصة[1] يحصل بها المقصود بمجرد الهجر ، وهي فيمن ليس له ولاية ، ولا سلطان له على الأمراء والنواب ، ويترتب على تعزيره بغير الهجر ، مفسدة الافتيات على ولي الأمر والنواب ، ونحو هذه المحامل.

ويتعين هذا إن صحت ، لأن هذا ذنب قد تقرر أنه من الكبائر ، المتوعد صاحبها بالوعيد الشديد بنص القرآن ، وإجماع أهل العلم ، إلا لمن أظهر دينه ، وهو العارف به ، القادر على الاستدلال عليه وعلى إظهاره ، فإنه مستثنى من العموم ، وأما غيره فالآية تتناوله بنصها ، لأن الإقامة تصدق على القليل والكثير ، فالكبائر التي ليس فيها حد ، يرجع فيها إلى ما تقتضيه المصلحة من التعزير ، كالهجر والضرب.

---

(١) كما تقدم عنه رحمه الله في صفحة : ٢٧٥ ، ولما يأتي من التفصيل أيضاً في صفحة : ٣٤١ ـ ٣٤٦ إن شاء الله تعالى.

وقد يقع التعزير بالقتل ، كما في حديث شارب الخمر « فإن شربها في الرابعة فاقتلوه » وقد أفتى شيخ الإسلام رحمه الله : بقتل من شرب الخمر في نهار رمضان ، إذا لم يندفع شره إلا بذلك ، وأفتى بحل دم من جمز إلى معسكر التتار ، وكثر سوادهم ، وأخذ ماله ، وكل هذا من التعازير ، التي يرجع فيها إلى ما يحصل به درء المفسدة ، وحصول المصلحة ، وأفتى في التعزير بأخذ المال إذا كان فيه مصلحة.

وقد عرفتم : أن من أكبر المصالح منع هذا الضرب بأي طريق ، وأنه لا يستقيم حال وإسلام لمن ينتسب إلى الإسلام ، مع المخالطة والمقارفة الشركية ، لوجوه منها : عدم معرفة أصول الدين وأحكام الله في هذا ونحوه ؛ ومنها : العجز عن إظهاره لو عرفوه ؛ ومنها : أن العدو محارب ، قد سار إلى بلاد المسلمين ، واستولى على بعضها ، فليس حكمه كحكم غيره ، بل هذا جهاده يجب على كل أحد فرض عين لا فرض كفاية ، كما هو منصوص عليه ؛ ومنها : أن تلك البلاد ملئت بالمشبهين ، والصادين عن سبيل الله ممن ينتب إلى العلم ، ويسمون أهل التوحيد الغلاة ، كما سماهم إخوانهم خوارج.

والهجرة لها مقصودان ؛ الفرار من الفتنة ، وخوف المفسدة الشركية ؛ والثاني : مجاهدة أعداء الله والتحيز إلى أهل الإسلام ، وقد كانت غير مشروطة في أول الإسلام مع ضعف المسلمين ، وخوف المشركين وشدة بأسهم ، وكثرة

الأسباب الداعية إلى الفتنة ، والسر فيها لا يهدر ولا يطرح في كل مقام ، لا سيما والمقارف لهذا الفعل وغيره من الأفعال الموجبة للردة كثير جداً ؛ فالنجا النجا ، والوحا الوحا ، قبل أن يعض الظالم على يديه ، ويقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً ، ولعل الله أن يمن بخط مبسوط ، يأتيكم بعد هذا ، فيه التعريج على شيء من نصوص أهل العلم ، وبيان كذب هذا المفتري على الشيخ.

وأهل المذهب : لا يختلفون في أن حكم السفر حكم الإقامة ، يمنع منه من عجز عن إظهار دينه ، وفي الحديث : « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه ، إلا أعطوا الجدل ومنعوا العمل » وما وقع فيه الناس وابتلى به الأكثر ، من ثلب بعض مشائخكم ، فقد علمتم ما يؤثر عن السلف : أن علامة أهل البدع الوقوع في أهل الأثر ؛ وهؤلاء إذا قيل لهم : هاتوا ، حققوا ، واكتبوا لنا ما تنقمون ، وقرروا الحجة بما تدعون ، أحجموا عن ذلك ، وعجزوا عن مقاومة الخصوم ، ومتى يدرك الضالع شاوى الضليع ، شعراً:

أمـانـي تلقـاهـا لكـل متبـر   حقيقتها نبذ الهدى والشعائر

وحسابنا ، وحسابهم ، على الله الذي تنكشف عنده السرائر ، وتظهر مخبآت الصدور والضمائر ؛ وبلغوا سلامنا إخوانكم ، الذين جردوا متابعة الرسول (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) [التوبة : ١٦] ولم

ينتسبوا إلى قيس ويمن ، كما قد وقع عندكم فيمن فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ، حمانا الله وإياكم ، وثبتنا على دينه ، وصلى الله على محمد.

وله أيضاً رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الإخوان : عثمان بن مرشد ، ومحمد بن علي ، وإبراهيم بن راشد ، وإبراهيم بن مرشد ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وما ذكرتم من طلب النصيحة ، فقد تقدمت إليكم بحمد الله مراراً ، وقامت الحجة ، ويبلغني تصميم الأكثرين على رأيه الأول ، وعدم الانتفاع ؛ ومن أكبر أسباب شرح الصدر للنصائح والمواعظ وقبولها ، ما يعلمه الله من حرص العبد على الخير والهدى ، والتجرد من ثوبي التعصب والهوى ، والبعد عن الاعجاب بالنفس ، وإيثار الشهوات الدنيوية ، فالقلب إذا سلم من هذا ، وابتهل إلى الله بالأدعية المأثورة ، كدعاء الاستفتاح « اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل » الحديث لا سيما في أوقات الإجابة ، فإن هذا لا تكاد تسقط له دعوة ، والتوفيق له أقرب من حبل الوريد ، قال الله تعالى : (ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم) [الأنفال : ٢٣].

والواجب عند ورود الشبهات ، هو القيام لله مثنى وفرادى ، والتفكر لا سيما عند هذه الفتنة ، التي عمت وطمت ، وأعمت وأصمت ، فإنها كما في حديث حذيفة ، قال قلت يا رسول الله : إنا كنا في شر ، فذهب الله بذلك الشر ، وجاء بالخير على يديك ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال : « نعم » قال : ما هو ؟ قال : « فتن كقطع الليل المظلم ، يتبع بعضها بعضاً ، تأتيكم مشتبهة ، كوجوه البقر لا تدرون أيا من أي » فهذه الفتن الواقعة في هذا الزمان ، من جنس ما أشير إليه في الحديث ، الذي خرجه الإمام أحمد في مسنده .

فتعين : الاهتمام بالمخرج منها ، والنجاة فيها ، ولا سبيل إلى ذلك إلا بالاعتصام بحبل الله ، ومعرفة ما أوجبه وندب إليه في كتابه ، من شرائع الإيمان وحدوده ، وما نهى عنه وحرمه ، من شعب الكفر والنفاق وحدوده ، وقد نص على هذا ﷺ لما سأله حذيفة عن الفتن .

فعن حذيفة رضي الله عنه : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وأسأله عن الشر ، وعرفت أن الخير لن يسبقني ؛ قلت : يا رسول الله أبعد هذا الخير شر ؟ قال : « يا حذيفة تعلم كتاب الله ، واتبع ما فيه » ثلاث مرار ، قال : قلت يا رسول الله ، أبعد هذا الخير شر ؟ قال : « فتنة وشر » قال : قلت يا رسول الله ، أبعد هذا الشر خير ؟ قال : « هدنة

على دخن ، وجماعة على أقذاء » قال : قلت يا رسول الله ، الهدنة على دخن ، ما هي ؟ قال : « لا ترجع قلوب أقوام على الذي كانت عليه » قال : قلت يا رسول الله أبعد هذا الخير شر ؟ قال : « يا حذيفة تعلم كتاب الله ، واتبع ما فيه » ثلاث مرار ، قال : قلت يا رسول الله ، أبعد هذا الخير شر ؟ قال : « فتنة عمياء صماء ، عليها دعاة على أبواب النار ، وأن تموت يا حذيفة وأنت عاض على جذل ، خير لك من أن تتبع أحداً منهم ».

قلت : فتأمل ما أرشد إليه حذيفة ، ووصاه عند حدوث الفتن العظام ، التي لا يبصر أهلها الحق ، ولا يسمعون من الداعي والناصح ، وتكريره الوصية بقراءة كتاب الله ، واتباع ما فيه ، لأن المخرج من كل فتنة موجود فيه مقرر ، لكن لا يفهمه ويفقهه إلا من تعلم كتاب الله ، ألفاظه ومعانيه ووفق للعمل بما فيه ، فذلك جدير أن يهبه الله نوراً يمشي به في الناس ، ولا يخفى عليه ما وقع فيه الأكثر ، من الشك والريب والالتباس ، وهذا الصنف عزيز الوجود في القراء ، ومن ينتسب إلى العلم والطلب ، فكيف بغيرهم ؟ ! شعراً:

أما الخيام فإنها كخيامهم   وأرى نساء الحي غير نسائها

فعليكم بلزوم الوصية النبوية لصاحب السر حذيفة بن اليمان ، وتدبر القرآن والتفقه في معانيه ، فبذلك يعرف العبد إن عقل عن الله : أن أوجب واجب فيه ، وأهمه وآكده ،

وزبدته : معرفة الله تعالى بما تعرف به إلى عباده ، من صفات كماله ونعوت جلاله ، وبديع أفعاله ، وإحاطة علمه وشمول قدرته ، وكمال عزته وعميم رحمته .

وبمعرفة ذلك : يهتدي العبد إلى محبته وتعظيمه ، وإسلام الوجه له ، وإنابة القلب إليه ، وإفراده بالقصد والطلب ، وسائر العبادات ، كالخشية والرجاء ، والاستعانة والاستغاثة ، والتوكل والتقوى ، ويرضى به رباً وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً رسولاً ، ويذوق من طعم الإيمان ، ما يوجب له كمال حب الله وحب رسوله ، وكمال الحب بجلاله ، ويعرف الوسائل إلى هذا المطلوب الأكبر ، والمقصود الأعظم ، ويهتم بها غاية الاهتمام ، ويطلبها منتهى الطلب ، ويعرف ما يضاد هذا الأصل ويناقضه ، من تعطيل وكفر وشرك ، ويعرف وسائلها وذرائعها الموصلة إليها ، المفضية إلى اقتحامها وإرتكابها ، فيهتم بتحصيل وسائل التوحيد ، ويهتم بالتباعد عن وسائل الكفر ، والتعطيل والتنديد ، كما يستفاد من قوله تعالى : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ [الفاتحة : ٤] .

فمن عرف هذا الأصل الأصيل ، عرف ضرر الفتن الواقعة في هذه الأزمان ، بالعساكر التركية ، وعرف أنها تعود على هذا الأصل الأصيل بالهدّ والهدم ، والمحو بالكلية ، وتقتضي ظهور الشرك والتعطيل ، ورفع أعلامه الكفرية ، وأن

مرتبتها من الكفر ، وفساد البلاد والعباد فوق ما يتوهمه المتوهمون ، ويظنه الظانون.

وبه يعلم : أن أسباب ما وقع من الوسائل ، إلى تهوين تلك الفتنة ، وتسهيل أمرها ، والسكوت عن التغليظ فيها ، من أكبر أسباب وقوع الشر ، ومحو أعلام التوحيد ، والوسيلة لها حكم الغاية ، فإن انضاف إلى تسهيلها إكرام من أقام بديارهم ، وتلطخ بأوضارهم ، وشهد مهرجانهم ، وتوقيره ، والمشي إليه ، وصنع الولائم له ، فعند ذلك ينعى الإسلام ، ويبكيه من (كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) [ق : ٣٧] وفي الحديث : « من وقر صاحب بدعة ، فقد أعان على هدم الإسلام » فكيف بما هو أعظم وأطم من البدع ؟ ! فالله المستعان.

وأعجب من هذا : أن بعض من يتولى خدمة من حاد الله ورسوله ، يحسن أمرهم ، ويرغب في ولايتهم ، ويقدح في أهل الإسلام ، وربما أشار بحربهم ، فإذا قدم بعض بلاد أهل الإسلام ، تلقاه منافقوها وجهالها ، بما لا يليق إلا مع خواص الموحدين ، فافهم أسباب الشرك ووسائله ، ومن كان في قلبه حياة وله رغبة ، وله غيرة وتوقير لرب الأرباب ، يأنف ويشمئز مما هو دون ذلك ، ولكن الأمر كما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة ، إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية.

وما جاء في القرآن من النهي ، والتغليظ والتشديد في موالاتهم وتوليهم ، دليل على أن أصل الأصول ، لا استقامة له ولا ثبات له ، إلا بمقاطعة أعداء الله ، وحربهم وجهادهم ، والبراءة منهم ، والتقرب إلى الله بمقتهم وعيبهم ، وقد قال تعالى لما عقد الموالاة بين المؤمنين ، وأخبر أن الذين كفروا بعضهم أولياء بعض ، قال : (إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) [الأنفال : ٧٣].

وهل الفتنة إلا الشرك ، والفساد الكبير هو انتثار عقد التوحيد والإسلام ، وقطع ما أحكمه القرآن من الأحكام والنظام ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ، فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) الآية [المائدة : ٥١ ، ٥٢] قال بعض السلف ليتق أحدكم أن يكون يهودياً أو نصرانياً وهو لا يشعر.

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين ، وإذا ناديتم إلى الصلاة اتخذوها هزواً ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) ، [المائدة : ٥٧ ، ٥٨].

قلت : فليتأمل من نصح نفسه ، ما يجري من هؤلاء

العساكر عند سماع الأذان ، من المعارضة بالطبل والبوق والزمار ، واستبدالهم به ، عما اشتمل عليه الأذان ، من توحيد الله وتعظيمه ، وتكبير الملك القهار ، قال تعالى : (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ، ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ، ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون) [المائدة : ٧٨ ـ ٨١].

وقال تعالى : (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة) [آل عمران : ٢٨] وقد جزم ابن جرير في تفسيره ، بكفر من فعل ذلك ، قال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) [المجادلة : ٢٢].

فليتأمل من نصح نفسه هذه الآيات الكريمات ، وليبحث عما قاله المفسرون وأهل العلم في تأويلها ، وينظر ما وقع من أكثر الناس اليوم ، فإنه يتبين له ــ إن وفق وسدد ــ أنها تتناول من ترك جهادهم ، وسكت عن عيبهم ، وألقى إليهم

السلم ، فكيف بمن أعانهم أو جرهم على بلاد أهل الإسلام ، أو أثنى عليهم أو فضلهم بالعدل على أهل الإسلام ، واختار ديارهم ومساكنتهم وولايتهم ، وأحب ظهورهم ؟ ! فإن هذا ردة صريحة بالاتفاق ، قال الله تعالى : (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) ، [المائدة : ٥].

وقد عرفتم : ما كان عليه أسلافكم من أهل الإسلام ، وما من الله به عليكم ، من دعوة شيخنا رحمه الله إلى توحيد الله والإيمان به ، وإخلاص الدين له ، والبراءة من أعدائه وجهادهم ؛ وببركة دعوته ، وبيانه ، حصل للإسلام من الظهور والنصر ، وإعلاء كلمة الله ، ما لم يحصل مثله في دياركم وأوطانكم ، منذ قرون متطاولة ، فيجب شكر هذه النعمة ، ورعايتها حق الرعاية ، والعض عليها بالنواجذ ، وأن لا يستبدل بموالاة أعداء الله ورسله ، والانحياز إلى دولتهم ، والرضا بطاعتهم ، قال تعالى : (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار) الآية [إبراهيم : ٢٨].

فاتقوا الله عباد الله ، واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ، ودعوا اللجاج والمراء ، وتمسكوا بما جاء عن الله وعن رسوله ، من البينات والهدى ، ولا يسهل لديكم مبارزة رب السماوات العلى ، بما عليه غالب الناس اليوم ، من الكفر

والتعطيل والشرك والجدال والمراء ، ولا تفتحوا أبواب الفتن للمشاقة والتفرق ، والقدح في أهل الإسلام ، فإن ذلك من الصد عن سبيل الله ، ومن الفتنة عن دينه الذي ارتضاه ، وقد جاء الحديث « إن هذا الحي من مضر لا تدع لله في الأرض عبداً صالحاً إلا فتنته وأهلكته ، حتى يدركها الله بجنود من عنده ، فيذلها حتى لا تمنع ذنب تلعة ».

وبعض من يدعي الدين : إنما يتعبد بما يحسن في العادة ويثنى عليه به ؛ وما فيه مقاطعة ومجاهدة وهجر في ذات الله ، ومراغمة لأعدائه ، فذاك ليس منه على شيء ، بل ربما ثبط عنه وقدح في فاعله ، وهذا كثير في المنتسبين إلى العبادة ، والمنتسبين إلى العلم والدين ، والشيطان أحرص شيء على ذلك منهم ، لأنهم يرونه غالباً ديناً وحسن خلق ، فلا يتاب منه ولا يستغفر ، ولأن غيرهم يقتدى بهم ، ويسلك سبيلهم ، فيكونون فتنة لغيرهم ، ولهذا حذر الشارع من فتنة من فسد من العلماء والعباد ، وخافه على أمته ؛ فأما المؤمن إذا حصل له ظفر بحقائق الإيمان ، وصار على نصيب من عرضات الملك الرحمن ، فقد حصل له الحظ الأوفى والسعادة ، وإن قيل ما قيل ، شعراً :

إذا رضي الحبيب فلا أبالي أقام الحي أم جد الرحيل

وينبغي لك يا عثمان : أن تقرأ هذه النصيحة على جماعتك ، وتبين لهم معانيها ، وما في الفرقة والاختلاف من

فتح أبواب الشر والفساد ، فأحرص على ذلك واعتد به من صالح أعمالك ، وقد قال صلى ﷺ لعلي رضي الله عنه : « فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » والشيطان قاعد على الصراط المستقيم ، فإن عارض أحد بشبهة ، فيلزمكم تبليغها وطلب كشفها ، ولا يحل السكوت على الشبه التي توقع في الريب والشك ، وتفضي إلى ما تقدم من المفاسد ، وإن رأيتم في كلامي مجازفة أو مخالفة لما قاله أهل العلم ، فاذكروه لي ، وإن جاءنا منكم نصيحة ، أو تنبيه على شيء من الغلط ، فنشهد الله على قبوله ممن كان ، والسلام.

وله أيضاً رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن، إلى الابن المكرم: إبراهيم بن عبد الملك، سلمه الله تعالى، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد: فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمائه، والخط الذي تسأل فيه عما نفتي به، في مسألة السفر إلى بلاد المشركين، قد وصل إلينا، والذي كتبناه للإخوان به كفاية للطالب، وبيان، ولم نخرج فيه عما عليه أهل الفتوى، عند جماهير المتأخرين، نعم فيه التغليظ على من يسافر إلى بلاد، هجم عليها العدو الكافر الحربي المتصدي، لهدم قواعد الإسلام، وقلع أصوله، وشعائره العظام، ورفع أعلام الكفر، والتعطيل، وتجديد معاهد الشرك، والتمثيل، وإطفاء أنوار الإسلام الظاهرة، وطمس منار أركانه الباهرة، وهو العدو الذي اشتدت به الفتنة على الإسلام والمسلمين، وعز بدولته جانب الرفضة والمرتدين، ومن على سبيلهم من المنحرفين، والمنافقين.

فمثل هذه البلدة: تخص من عمومات الرخصة، لوجوه، منها: أن إظهار الدين على الوجه الذي تبرأ به الذمة، متعذر غير حاصل، كما هو مشاهد معلوم عند من

خبر القوم ، مع من يجالسهم ، ويقدم إليهم ، وقل أن يتمكن ذو حاجة لديهم ، إلا بإظهار عظيم من الركون ، والموالاة والمداهنة ، وهذا مشهور متواتر ، لا ينكره إلا جاهل ، أو مكابر لا غيرة له على دين الله وشرعه ، ولا توقير لعظمته ومجده ، قد اتخذ ظواهر عبارات لم يعرف حقيقتها ، ولا يدري مراد الفقهاء منها ، ترساً يدفع به في صدور الآيات والسنن ، ويصدف به عن أهدى منهج وسنن ، فهو كحجر في الطريق ، بين السائرين إلى الله والدار الآخرة ، يحول بينهم وبين مرادهم ، ويثبطهم عن سيرهم وعزماتهم.

وقد كثر هذا الضرب من الناس ، في المتصدين للفتوى في مثل هذه المسائل ، وبهم حصل الاشكال ، وضلت الأفهام ، واستبيحت مساكنة عباد الأوثان والأصنام ، وافتتن بهم جملة الرجال ، وقصدتهم الركائب والأحمال ، وسارت إليهم ربات الخدور والحجال ، عملاً بقول رؤساء الفتنة والضلال ، ولا يصل إلى الله ويحظى بقربه ، ويرد نهر التحقيق وعذبه ، من أصغى إليهم سمعه ، واتخذهم أخداناً يرجع إليهم ، في أمر دينه ومهمات أمره.

وقد قال بعض السلف : إن هذا العلم دين ، فانظروا عمن تأخذون دينكم ، ومن خاض في مثل هذه المباحث الدينية ، من غير ملكة ولا روية ، فما يفسد أكثر مما يصلح ، وضلاله أقرب إليه من أن يفلح.

وقد قيل : يفسد الأديان ، نصف متفقه ؛ ويفسد اللسان نصف نحوي ؛ ويفسد الأبدان نصف متطبب ؛ فعليك بمعرفة الأصول الدينية ، والمدارك الحكمية ، ولترتفع همتك إلى استنباط الأحكام ، من الآيات القرآنية ، والسنن الصحيحة النبوية ، ولا تقنع بالوقوف مع العادات ، وما جرى به سنن الأكثرين في الديانات ، فقد قال بعضهم : من أخذ العلم من أصله استقر ، ومن أخذه من تياره اضطرب ، وما أحسن ما قال في الكافية الشافية:

ولقد نجا أهل الحديث المحض أتـ ـباع الرسول وتابعوا القرآن
عرفوا الذي قد قال مع علم بما قال الرسول فهم أولوا العرفان
وسواهمو في الجهل والدعوى مع الـ ـكبر العظيم وكثرة الهذيان
مدوا يدا نحو العلى بتكلف وتخلف وتكبر وهوان
أترى ينالوها وهذا شأنهم حاشا العلي من ذا الزبون الفان

قال شيخ الإسلام : محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله ، في المواضع التي نقلها من السيرة ، إنه لا يستقيم للإنسان إسلام ، ولو وحد الله وترك الشرك ، إلا بعداوة المشركين ، والتصريح لهم بالعداوة والبغضاء ؛ فانظر إلى تصريح الشيخ : بأن الإسلام لا يستقيم إلا بالعداوة والبغضاء ؛ فأين التصريح من هؤلاء المسافرين ؟ والأدلة من الكتاب والسنة ظاهرة متواترة ، على ما ذكر الشيخ ، وهو موافق لكلام المتأخرين ، من إباحة السفر لمن أظهر دينه.

ولكن الشأن كل الشأن في إظهار الدين ، وهل اشتدت العداوة بينه ﷺ وبين قريش ، إلا لما كافحهم بمسبة دينهم ، وتسفيه أحلامهم ، وعيب آلهتهم ؛ وأي رجل تراه يعمل المطي ، جاداً في السفر إليهم ، واللحاق بهم ، حصل منه ونقل عنه ، ما هو دون هذا الواجب ؟ والمعروف المشتهر عنهم : ترك ذلك كله بالكلية ، والإعراض عنه ، واستعمال التقية والمداهنة ، وشواهد هذا كثيرة شهيرة ، والحسيات والبديهيات غنية عن البرهان.

الوجه الثاني : أن قتال من هجم على بلاد المسلمين ، من أمثال هؤلاء فرض عين ، لا فرض كفاية ، كما هو مقرر مشهور ، فلا يحل ولا يسوغ ـ والحالة هذه ـ تركه والعدول عنه ، لغرض دنيوي ؛ وقواعد الإسلام ، ومدارك الأحكام : ترد القول بإباحة ترك الفروض العينية ، لأغراض دنيوية ، ومن عرف هذا ، عرف الفرق بين مسألتنا ، وبين عبارة من قال : يجوز السفر لمن قدر على إظهار دينه ، لو فرضناه حاصلاً ، فكيف والأمر كما قدمت ؟ !.

الوجه الثالث : أن نص عبارات علمائنا ، وظاهر كلامهم ، وصريح إشاراتهم ، أن من لم يعرف دينه بأدلته وبراهينه ، لا يباح له السفر إليهم ، فالرخصة مخصوصة بمن عرفه بأدلته المتواترة ، في الكتاب والسنة ، ومثل هذا هو الذي يتأتى منه إظهار دينه ، والإعلان به ، وكيف يظهره من

لا يدريه ، ولا إلمام له بأدلته القاطعة للخصم ومبانيه ؟ شعراً :

فقر الجهول بلا علم إلى أدب   فقر الحمار بلا رأس إلى رسن

حتى ذكر جمع : تحريم القدوم إلى بلد تظهر فيها عقائد المبتدعة ، كالخوارج ، والمعتزلة ، والرافضة ، إلا لمن عرف دينه في هذه المسائل ، وعرف أدلته ، وأظهره عند الخصم ؛ وقد عرفت ــ أرشدك الله ــ أن الزمن زمن فترة من أهل العلم ، غلبت فيه العادات الجاهلية ، والأهواء العصبية ، وقل من يعرف الإسلام العتيق ، وما حرمه الله من موالاة أعدائه المشركين ، ومعرفة أقسامها ، وأن منها ما يكفر به المسلم ، ومنها ما هو دونه ، وكذلك المداهنة ، والركون ، وما حرم الله تعالى ورسوله ، وما الذي يوجب فسق فاعله أو ردته.

وأين القلوب التي ملئت ، من الغيرة لله وتعظيمه ، وتوقيره ؟ عن كفر هؤلاء الملاحدة ، وتعطيلهم ، وصار على نصيب وحظ وافر ، من مصادمة أعداء الله ومحاربتهم ، ونصر دين الله ورسله ، ومقاطعة من صد عنه ، وأعرض عن نصرته ، وإن كان الحبيب المواتيا ، فالحكم لله العلي الكبير ، وأين من يباديهم : بأن ما هم عليه كفر وضلال بعيد ؟ ومسبة لله العزيز الحميد ، يمانع أصل الإيمان والتوحيد ، وأن ما هم عليه هو الكفر الجلي البواح ، وهو في ذلك على نور من ربه ، وبصيرة في دينه ، فسل أهل الريب والشبهات ، هل يغتفر الجهل بذلك ، والإعراض عنه ، علماً وعملاً ؟ ويكتفى

بمجرد الانتساب إلى الإسلام ، عند قوم ينتسبون إليه أيضاً ، وهم من أشد خلق الله كفراً به وجحوداً له ، ورداً لأحكامه ، واستهزاء بحقائقه؟

فإن قالوا : يكتفى بذلك الانتساب ، وتبرأ به الذمة ، فقد عادوا على ما نقلوه وأصلوه ، من دليلهم بالرد والهدم ، ومن حقق النظر ، وعرف أحوال القوم وسبر ، علم أن معولهم على اتباع أهوائهم ، والميل مع شهواتهم ، نسأل الله لنا ولهم العافية.

هواي مع الركب اليمانين مصعد   جنيبٌ وجثماني بمكة موثق

فمن هان عليه أمر الله تعالى فعصاه ، ونهيه فارتكبه ، وحقه فضيّعه ، وذكره فأهمله ، وأغفل قلبه عنه ، وكان هواه آثر عنده من طلب رضاه ، وطاعة المخلوق أهم عنده من طاعة ربه ، فلله الفضلة من قلبه ، وقوله وعمله ، وسواه المقدم في ذلك ، فما قدره حق قدره ، وما عظمه حق عظمته ، وهل قدره حق قدره من سالم أعداءه الجاحدين له المكذبين لرسله ؟ وأعرض عن جهادهم وعيبهم ، والطعن عليهم ، ولاقاهم بوجه منبسط ، ولسان عذب ، وصدر منشرح ، ولم يراع ما وجب عليه من إجلال الله وتعظيمه ، وطاعته ، جراءة على ربه ، وتوثباً على محض حقه ، واستهانة بأمره.

الوجه الرابع : أنه لا بد في إباحة السفر ، إلى بلاد المشركين ، من أمن الفتنة ، فإن خاف بإظهار دينه الفتنة ، بقهرهم وسلطانهم ، أو شبهات زخرفهم وأقوالهم ، لم يبح له القدوم إليهم ، والمخاطرة بدينه ، وقد فرّ عن الفتنة من السابقين الأولين ، إلى بلاد الحبشة من تعلم ، من المهاجرين كجعفر بن أبي طالب ، وأصحابه ؛ وقد بلغكم ما حصل من الفتنة ، على كثير ممن خالطهم ، وقدم إليهم ، حتى جعلوا مسبة من نهاهم عن ذلك ، وأمرهم بمجانبة المشركين ، ديناً يدينون به ، ويفتخرون بذكره في مجالسهم ، ومجامعهم ، وقد نقل ذلك عن غير واحد (وكفى بربك هادياً ونصيرا) [الفرقان : ٣١].

وبعض من رحل إليهم من جهتكم ، حمل رسائلهم ومكاتباتهم ، إلى أهل الإسلام ، يدعونهم إلى الدخول تحت طاعتهم ، ومسالمتهم ، وأن تضع الحرب أوزارها بينهم وبين من كاتبوه ، واستحسن ذلك كثير من الملأ ، والله المستعان ؛ وقد شاع لديكم خبر من افتتن بمدحهم ، والثناء عليهم ، ونسبتهم إلى العدل وحسن الرعاية ، إلى ما هو أعظم من ذلك وأطم ، من مشاقة الله ورسوله ، واتباع غير سبيل المؤمنين ، ومن لم يشاهد هذا منكم ، ولم يسمع من قائله : قد بلغه وتحققه ، فأجهل الخلق وأضلهم

عن سواء السبيل ، من ينازع في تحريم السفر إليهم ــ والحالة هذه ــ ويرى حله وجوازه.

الوجه الخامس : أن سد الذرائع ، وقطع الوسائل ، من أكبر أصول الدين وقواعده ، وقد رتب العلماء على هذه القاعدة ، من الأحكام الدينية تحليلاً وتحريماً ، ما لا يحصى كثرة ، ولا يخفى أهل العلم والخبرة ، وقد ترجم شيخ الدعوة النجدية ، قدس الله روحه ، لهذه القاعدة في كتاب التوحيد ، فقال : باب ما جاء في حماية المصطفى ﷺ جناب التوحيد ، وسده كل طريق يوصل إلى الشرك ، وساق بعض أدلة هذه القاعدة.

وقد قرأت علينا في الرسالة المدنية ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ، أن اعتبار هذا من محاسن مذهب مالك ، قال : ومذهب أحمد قريب منه في ذلك ، ولو أفتينا بتحريم السفر رعاية لهذا الأصل فقط ، وسداً لذرائعه المفضية ، لكنا قد أخذنا بأصل أصيل ، ومذهب جليل.

الوجه السادس : أنا لا نسلم دخول هذه البلدة ، التي الكلام بصددها ، في عبارات أهل العلم ، ورخصتهم ، لأن صورة الأمر وحقيقته : سفر إلى معسكر العدو الحربي ، الهاجم على أهل الإسلام ، المستولي على بعض ديارهم ، المجتهد في هدم قواعد دينهم ، وطمس أصوله وفروعه ، وفي نصرة الشرك والتعطيل ، وإعزاز جيوشه وجموعه ،

فالمسافر إليهم كالمسافر إلى معسكر هو بصدد ذلك، كمعسكر التتر، ومعسكر قريش، يوم الخندق، ويوم أحد، أفيقال هنا بجواز السفر؟ لأن السفر إلى بلاد المشركين يجوز لمن أظهر دينه؟ وهل لهذا القول حظ من النظر والدليل؟ أو هو سفسطة وضلال عن سواء السبيل؟

والعلم ليس بنافع أربابه   مالم يفد نظراً وحسن تبصر

وفي مسند أبي داود، ومسند الإمام أحمد الذي ـ قال فيه قد جعلته للناس إماماً ـ من حديث أبي بكرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ناس من أمتي بغائط، يسمونه البصرة، عند نهر يقال له دجلة، يكون عليه جسر، يكثر أهلها، ويكون من أمصار المهاجرين» وفي رواية «والمسلمين» «فإذا كان آخر الزمان، جاء بنو قنطوراء، عراض الوجوه، صغار الأعين، حتى ينزلوا على شط النهر، فيفترق أهلها ثلاث فرق، فرقة يأخذون أذناب البقر والبرية وهلكوا، وفرقة يأخذون لأنفسهم وكفروا، وفرقة يأخذون ذراريهم خلف ظهورهم، ويقاتلونهم، وأولئك هم الشهداء».

والحديث وإن كان في سنده سعيد ابن جمهان، فقد وثقه أبو داود، الذي ألين له الحديث، كما ألين لداود الحديد، فقسمهم ثلاث فرق، وأخبر أن من أخذ لنفسه وألقى السلم، وترك الجهاد، فقد كفر؛ ومن أعرض عن

جهادهم ، وتباعد عنهم ، مقبلاً على إصلاح دنياه وحرثه ، فقد هلك ، ولم ينج إلا من قام بجهادهم ، وانتصب لحربهم ، ونصر الله ورسوله ، وأخبر أن أولئك هم الشهداء ، وأنهم مخصوصون بالشهادة دون سائر الشهداء ، كما يستفاد من الجملة الاسمية ، المعرفة الطرفين ، ومن ضمير الفصل المقحم بين المبتدإ والخبر ، والحصر وإن كان ادعائياً ، فهو يدل على شرف الصنف وفضيلته ، والحديث وإن تأوله بعضهم ، في حادثة التتر في القرن السابع ، فقائله لا يمنع من دخول سواها في الخبر ، وأن لها ذيولاً وبقية ، ولا ريب أن الذي حصل في هذا الزمان ، إن لم يكن منها ، فهو يشبه بها من كل وجه.

فإن لا يكنها أو تكنه فإنه أخوها غذته أمه بلبانها

وقد قال شيخ الإسلام ، في اختياراته : من جمز إلى معسكر التتر ، ولحق بهم ، ارتد وحل ماله ودمه ؛ فتأمل هذا ، فإنه ــ إن شاء الله ــ يزيل عنك إشكالات كثيرة ، طالما حالت بين قوم وبين مراد الله ورسوله ، ومراد أهل العلم ، من نصوصهم ، وصريح كلامهم.

ثم اعلم : أن النصوص الواردة في وجوب الهجرة ، والمنع من الإقامة بدار الشرك ، والقدوم إليها ، وترك القعود مع أهلها ، ووجوب التباعد عن مساكنتهم ومجامعتهم ،

نصوص عامة مطلقة ، وأدلة قاطعة محققة ؛ ومن قال بالتخصيص والتقييد لها ، إنما يستدل بقضايا عينية خاصة ، وأدلة جزئية ، لا عموم لها عند جماهير الأصوليين والنظار ، بل هي في نفسها محتملة للتقييد والتخصيص.

ومن قال بالرخصة ، لا ينازع في عموم الأدلة الموجبة للهجرة ، المانعة من المجامعة والمساكنة ، غاية ما عند الخصم : أن يقيس حكماً على حكم ، وفرعاً على فرع ، وقضية على قضية ؛ والمنازع له يتوقف في صحة هذا القياس ، لأنه معارض لدليل العموم والإطلاق.

وقد رأيت محمد بن علي الشوكاني : جزم فيما كتبه على المنتقى ، برد قول الماوردي ، بجواز الإقامة بدار الشرك ، وفضيلة ذلك لمن أظهر دينه ، ورجا إسلام غيره ؛ قال : وهذا القول معارض لعموم النص ، فلا يسلم ولا يلتفت إليه ؛ مع أن الذي كتبناه في هذه المسألة ، موافق للمشهور عند المتأخرين ، لم نخرج عنه كما تقدم ذكره ؛ والقصد : أن المسألة من أصلها ، فيها بحث قوي ، ومجال للنظر ، فإن بقي عليك إشكال فراجعني ، وإياك والسكوت على ريبة.

وقد رأيت بخط الوالد ، قدس الله روحه ونور ضريحه :

شمر إلى طلب العلوم ذيولاً وانهض لذلك بكرة وأصيلا
وصل السؤال وكن هديت مباحثاً فالعيب عندي أن تكون جهولا

وأما مسألة المبايعة : فلم يسألني عنها أحد ، ولم يتقدم لي فيها كلام ؛ وقد بسط شيخ الإسلام الكلام على مبايعة أهل الذمة ، ومنع من بيع ما يستعينون به على كفرهم وأعيادهم ؛ وأما الكافر الحربي : فلا يمكن مما يعينه على حرب أهل الإسلام ، ولو بالميرة والمال ، ونحوه ، والدواب ، والرواحل ، حتى قال بعضهم بتحريق ما لا يتمكن المسلمون من نقله في دار الحرب ، من أثاثهم وأمتعتهم ، ومنعهم من الانتفاع به ، فكيف بيعهم وإعانتهم على أهل الإسلام ؟ فإن انضاف إلى ذلك ما هو الواقع من المسافرين ، في هذا الزمان ، مما تقدم ذكره ، فالأمر أغلظ وأفحش ، وذلك فرد من وراء الجمع.

وأكثر الناس ، يخفى عليه : أن المرتد من أهل تلك الديار ، التي استولى عليها الكافر الحربي ، أغلظ كفراً وأعظم جرماً ، بجميع ما تقدم من الأحكام ، ولذلك تجد لهم عند القادمين إليهم ، من المباسطة والموانسة والإكرام ، ما هو أعظم مما مرت حكايته ، من صنيعهم مع هذا الكافر الحربي ، فافهم ذلك ، والله المسؤول المرجو الإجابة : أن ينصر دينه ، وكتابه ورسوله ، وعباده المؤمنين ، وأن يظهر دينه على الدين كله ولو كره المشركون ، وصلى الله على عبده ورسوله النبي الأمي ، وعلى آله وصحبه ، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

وله أيضاً : قدس الله روحه ونور ضريحه.

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن : إلى الأخ محمد بن علي آل موسى ، سلمه الله تعالى ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وسبق إليك خط ، مع البداة أشرت فيه إلى المسألة ، التي ذكرت لي من جهة فتوى الوالد ، الشيخ قدس الله روحه ، ونور ضريحه ، فيمن يسافر إلى بلاد المشركين.

وفي هذه الأيام : ورد علينا خط من ولد العجيري ، ذكر فيه : أن لفظ الوالد في جوابه قوله : وأما السفر إلى بلاد المشركين ، فقد عمت به البلوى ، وهو نقص في دين من فعله ، لكونه عرض نفسه للفتنة بمخالطة المشركين ، فينبغي هجره وكراهته ، هذا هو الذي يفعله المسلمون معه ، من غير تعنيف ولا سب ، ولا ضرب ، ويكفي في حقه إظهار الإنكار عليه ، وإنكار فعله ، ولو لم يكن حاضراً ، والمعصية إذا وجدت أنكرت على من فعلها ، أو رضيها إذا اطلع عليها ، انتهى ما نقله.

وهذه العبارة ــ بحمد الله ــ ليس فيها ما يتعلق به كل مبطل ، لوجوه ، منها : أن الذي وقع في هذه الأعصار ،

وكلامنا بصدده ، أمر يجل عن الوصف ، وقد اشتمل مع السفر على منكرات عظيمة ؛ منها : موالاة المشركين ، وقد عرفتم ما فيها من النصوص القرآنية ، والأحاديث النبوية ، وعرفتم أن مسمى الموالاة يقع على شعب متفاوتة ؛ منها : ما يوجب الردة ، وذهاب الإسلام بالكلية ؛ ومنها ما هو دون ذلك ، من الكبائر والمحرمات.

وعرفتم قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) [الممتحنة : ١] وأنها نزلت فيمن كاتب المشركين بسر رسول الله ﷺ ، وقد جعل ذلك من الموالاة المحرمة ، وإن اطمأن قلبه بالإيمان ؛ وكذلك من رأى : أن في ولايتهم مصلحة للناس ، أو للحضر ، وهذا واقع مشاهد ، تعرفونه من حال أكثر هؤلاء ، الذين يسافرون إلى تلك البلاد ، وربما نقل بعضهم من المكاتبات إلى أهل الإسلام ، ما يستفزونهم به ، ويدعونهم إلى طاعتهم وصحبتهم ، والانحياز إلى ولايتهم.

فالذي يظهر هذه الفتوى ، ويستدل بها على مثل هذه الحال ، من أجهل الناس بمدارك الشرع ، ومقاصد أهل العلم ، وهو كمن يستدل بتقبيل الصائم ، على أن الوطء لا يبطل صيامه ، وهذا من جنس ما حصل من هؤلاء الجهلة ، في رسالة ابن عجلان ، وما فيها من الاستدلال ، على جواز خيانة الله ورسوله ، وتخلية بلاد المسلمين ، وتسليط أهل

الشرك عليها ، وأهل التعطيل ، والكفر بآيات الله ، وغير ذلك من ظهور سلطانهم ، وإبطال الشرع بالكلية ، بمسألة خلافية ، في جواز الاستعانة بمشرك ، ليس له دولة ولا صولة ، ولا دخل في رأي ، مع أنها من المسائل المردودة على قائليها ، كما بسط في غير موضع[1].

وبالجملة : فإظهار مثل هذه الفتوى في هذه الأعصار ، من الوسائل المفضية إلى أكبر محذور ، وأعظم المفاسد والشرور ، مع أن عبارة الشيخ إذا تأملها المنصف ، وجد فيها ما يرد على هؤلاء المبطلة.

وقول الشيخ : قد عمت به البلوى ؛ يبين : أن الجواب في الجاري في وقته ، مع ظهور الإسلام وعزته ، وإظهار دين من سافر إلى جهاتهم ، وليس في ذلك ما في السفر إليهم ، في هذه الأوقات ، إذ هو مسالمة وإعراض ، عما وجب من فروض العين ، وإذا هجم العدو ، صار الجهاد فرض عين ، يحرم تركه ولو للسفر المباح ، فكيف بهذا السفر؟

وأيضاً : فكلام الشيخ ، يحمل على ما ذكره الفقهاء ، في أن عامة الناس : ليس لهم أن يفتاتوا على ولي الأمر ، في الحدود والتعزيرات ، إلا بإذنه ؛ وقد عرفتم حال أكثر الولاة ، في عدم الاهتمام بهذا الأصل ، فالافتيات عليهم بالحبس

---

(١) ومن المواضع : ما سيأتي في الصفحات من ٣٦٤ ـ إلى ـ ٣٧٤ .

والضرب ، ونحو ذلك ، مفسدة ، تمنعها الشريعة ولا تقرها ، ودرأ المفاسد مقدم على جلب المصالح ؛ فهذا يوجب للشيخ وأمثاله : مراعاة المصلحة الشرعية في الفتوى الجزئية ، لا سيما في مخاطبة العامة.

وقول الشيخ : لكونه عرض نفسه للفتنة ، بمخالطة المشركين ، صريح في أن الكلام فيمن لم يفتتن ، ولم يستخف بدينه ؛ وقد عرفتم حال أكثر الناس في هذا الوقت ، أقل الفتنة أن يستخفي بدينه وجمهورهم يظهر الموافقة بلسان الحال ، أو لسان المقال ، فهذا الضرب ليس داخلاً في كلام الشيخ رحمه الله.

وقوله : ينبغي هجره وكراهته ؛ فيه : بيان ما يستطيعه كل أحد ، وأما ولاة الأمور ، ومن له سلطان أو قدرة ، فعليهم تغيير المنكر باليد ، ومن لم يستطع فباللسان ، ومن لم يستطع فبالقلب ، وهذا نص الحديث النبوي ، فلا يجوز العدول عنه ، وإساءة الظن بأهل العلم ؛ بل يحمل كلامهم على ما وافقه ، والمصر المكابر لا ينتهي ، إلا إذا غير فعله بالأدب ، أو الحبس ، وهو داخل في عموم الحديث ، وقد شاهدنا من الوالد رحمه الله : تعنيف هذا الجنس ، وذمهم ، وذكر حكم الله ورسوله ، في تحريم مخالطة المشركين ، مع عدم التمكن من إظهار الدين.

وقد ذكر شيخ الإسلام ، ابن تيمية رحمه الله ، أن التعزيرات تفعل بحسب المصلحة ، وليس لها حد محدود ، بل بحسب ما يزيل المفسدة ، ويوجب المصلحة ، وذكر قتل شارب الخمر في الرابعة ، وأنه من هذا الباب ، وأشار إلى ذلك في اختياراته ، وكذلك غيره من المحققين ، ذكروا أن التعزير على الكبائر والمحرمات ، غير مقدر ، بل بحسب المصلحة ، وهذه قواعد كلية ، تدخل فيها تلك القضية الجزئية .

وقول الشيخ : والمعصية إذا وجدت ، أنكرت على من فعلها ، أو رضيها ، ليس فيه أن الإنكار بمجرد القول ، بل هو بحسب المراتب الثلاث ، المذكورة في الحديث ، وإلا لخالف نص الحديث ، بل يتعين حمل كلام الشيخ عليه ، لموافقة الحديث النبوي ، لا على ما خالفه ، وأسقط من الإنكار ركنه الأعظم ؛ ومن شم رائحة العلم ، لم يعرض هذه الفتوى لأهل هذه القبائح الشنيعة ، ويجعلها وسيلة إلى مخالفة واجبات الشريعة ، ومثل هذا الذي أظهر الفتوى ، يجعله بعض المنتسبين منفاخاً ، ينفخ به ما يستتر من إظهاره وإشاعته .

والواجب على مثلك : النظر في أصول الشريعة ، ومعرفة مقادير المصالح والمفاسد ، وتأمل قوله تعالى : (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً) الآية

[الإسراء : ٧٤] فانظر ما ذكره المفسرون ، حتى أدخل بعضهم لياقة الدواة ، وبري القلم ، في الركون ، وذلك لأن ذنب الشرك ، أعظم ذنب عصى الله به على اختلاف رتبه ، فكيف إذا انضاف إليه ما هو أفحش ، من الاستهزاء بآيات الله ، وعزل أحكامه وأوامره ، وتسمية ما ضاده وخالفه بالعدالة ، والله يعلم ورسوله ، والمؤمنون : أنها الكفر ، والجهل ، والضلالة.

ومن له أدنى أنفة ، وفي قلبه نصيب من الحياة ، يغار لله ورسوله ، وكتابه ودينه ، ويشتد انكاره وبراءته ، في كل محفل وكل مجلس ، وهذا من الجهاد الذي لا يحصل جهاد العدو إلا به ، فاغتنم إظهار دين الله والمذاكرة به ، وذم ما خالفه والبراءة منه ومن أهله.

وتأمل الوسائل المفضية إلى هذه المفسدة الكبرى ، وتأمل نصوص الشارع ، في قطع الوسائل والذرائع ، وأكثر الناس ولو تبرأ من هذا ومن أهله ، فهو جند لمن تولاهم ، وأنس بهم ، وأقام بحماهم ، والله المستعان.

وهذا الخط : اقرأه على من تحب من إخوانك ، وبلغ سلامي والدك ، وخواص الإخوان ، والسلام.

وله أيضاً رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن، إلى الابن، الأخ: حسن بن عبد الله، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد: يذكر لي ما كتب إليك عبد الرحمن الوهيبي من الشبهة، لما ذكرت له، قوله تعالى: ﴿إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾ ونصحته عن الإقامة بين أظهر العساكر التركية، وأنه احتج عليك بأن الآية فيمن قاتل المسلمين، وقال: تجعلون إخوانكم، مثل من قاتل رسول الله ﷺ وأصحابه، وهذا جهل منه بمعنى الآية وصريحها، ومخالفة لإجماع المسلمين وما يحتجون به، على تحريم الإقامة بين أظهر المشركين، مع العجز عن القدرة على الإنكار والتغيير.

قال ابن كثير: هذه الآية عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين، وهو قادر على الهجرة، وليس متمكناً من إقامة الدين، فهو ظالم لنفسه، مرتكب حراماً بالإجماع، وبنص هذه الآية، حيث يقول تعالى: ﴿إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾ أي بترك الهجرة ﴿قالوا فيم كنتم﴾ أي: لم كنتم ههنا، وتركتم الهجرة؟ ﴿قالوا كنا مستضعفين في الأرض﴾ أي: لا نقدر على الخروج، ولا الذهاب في

الأرض ، قالوا : (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً) [النساء : ٩٧] وساق رحمه الله : ما رواه أبو داود ، عن سمرة بن جندب ، أما بعد : قال رسول الله ﷺ : « من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله ».

فانظر حكاية الإجماع على تحريم ذلك ، وانظر تقريره معنى الآية ، وتعليقه ما فيها من الأحكام ، والوعيد ، على مجرد الإقامة بين أظهر المشركين ، وأن هذه الآية نص في ذلك ، وانظر خطاب الملائكة لهذا الصنف ، وأنه على المكث والإقامة بدار الكفر ، وانظر ما أجابتهم الملائكة ، عن قولهم : لا نقدر على الخروج ؛ كل ذلك ليس فيه ذكر للقتال ، فتأمل هذا ، يطلعك على بطلان هذه الشبهة ، وجهل مبديها.

وتأمل حديث سمرة ، وما فيه من تعليق هذا الحكم ، بنفس المجامعة والسكنى ، واعرف معنى كونه مثله ؛ وكذلك : لما روى بن جرير عن عكرمة ، قال كان أناس من أهل مكة أسلموا ، فمن مات منهم بها هلك ، قال الله تعالى : (فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً ، إلا المستضعفين) [النساء : ٩٧ ، ٩٨] وروى ابن جرير : من تفسير ابن أبي حاتم ، فزاد فيه : فكتب المسلمون إليهم بذلك ، وخرجوا ويئسوا من كل خير ، ثم نزلت فيهم (ثم إن ربك للذين

هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا) [النحل : ١١٠] فكتبوا إليهم بذلك : أن جعل الله لكم مخرجاً ، فخرجوا ، فآذاهم المشركون فقتلوهم ، حتى نجا من نجا وقتل من قتل.

وروي عن ابن عباس ، في الآية : هم قوم تخلفوا بعد رسول الله ﷺ وتركوا أن يخرجوا معه ، فمن مات منهم ، قبل أن يلحق بالنبي ﷺ ضربت الملائكة وجهه ودبره ، وأظن هذا الجاهل : رأى ما روى عن عكرمة ، عن ابن عباس : أن قوماً من أهل مكة أسلموا ، فاستخفوا بالإسلام ، وأخرجهم المشركون يوم بدر معهم ، وأصيب بعضهم ، وقتل بعض ، فقال المسلمون : كان أصحابنا هؤلاء مسلمين ، وأكرهوا فاستغفروا لهم ، فنزلت : (إن الذين توفاهم الملائكة) الآية ، فهذا القول ونحوه ، مما فيه ذكر من أخرج مع المشركين يوم بدر.

ولا يدل : على أن الآية خاصة بهم ، بل يدل على أنها متناولة ، للعموم اللفظي ، والعبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص السبب ، وكذلك من قال من السفهاء : إن هذه الآية نزلت في أناس من المنافقين ، تخلفوا عن رسول الله ﷺ ، وخرجوا مع المشركين ، فمرادهم : أن هذه الآية تناولهم بعمومها ، ولم يريدوا : أن هذا النفاق ، والقتال مع المشركين ، هو الذي أنيط به هذا الحكم ، وترتب عليه

الوعيد ، فإنهم أجل وأعلم من أن يفهموا ذلك ، والسلف يعبرون بالنوع ، ويريدون الجنس العام.

ومن لم يمارس العلوم ، ولم يتخرج على حملة العلم ، وأهل الفقه عن الله ، وتخبط في العلوم برأيه ، فلا عجب من خفاء هذه المباحث عليه ، وعدم الاهتداء لتلك المسالك ، التي لا يعرفها إلا من مارس الصناعة ، وعرف ما في تلك البضاعة ؛ وهذا الرجل من أجهل الناس بالضروريات ، فكيف بغيرها من حقائق العلم ، ودقايقه ، وليتهم ــ أعني هذا وأمثاله ــ اقتصروا على مجرد الإقامة ، ولم يصدر منهم ما اشتهر وذاع ، من الموالاة الصريحة ، وإيثار الحياة الدنيا ، على محبة الله ورسوله ، وما أمر به وأوجبه ، من توحيده ، والبراءة ممن أعرض عنه ، وعدل به غيره ، وسوى به سواه.

وتأمل : كلام شيخ الإسلام ، محمد بن عبد الوهاب رحمه الله ، على هذه الآية ، فإنه أفاد وأجاد ؛ وتأمل ما ذكره الفقهاء ، في حكم الهجرة ، واستدلالهم بهذه الآية ، على تحريم الإقامة بين ظهراني المشركين ، لمن عجز عن إظهار دينه ، فكيف بمن أظهر لهم الموافقة ، على بعض أمرهم ، وعلى أنهم مسلمون من أهل القبلة المحمدية ؟!

وصاحب هذا القول الذي شبه عليكم ، ينزل درجة درجة ، أول ذلك شراؤه المراتب الشرعية ، والأوقاف التي على أهل العلم ، حتى صرفت له من غير استحقاق ولا

أهلية ، ثم لما جاءت هذه الفتنة ، صار يتزين عند المسلمين بحمد الله ، على عدم حضوره بتلك البلد ، ثم جمز ولحق بأهلها ، ونقض غزله وكذب نفسه ، ثم ظهر لهم في مظهر الصديق الودود ، وبالغ في الكرامة والوليمة ، والتحف والهدايا ، والمجالسة ، والتردد ، شغفاً بالجاه والرياسة ، ولو في زمرة من حاد الله ورسوله.

وأما ما نقل عنه ، من التحريض على أهل الإسلام ، فهو إن صح أقبح من هذا كله ، وأشنع ، وحسابه على الله الذي تنكشف عنده السرائر ، وتظهر مخبآت الصدور والضمائر ؛ وروى السدي ، قال : لما أسر العباس وعقيل ونوفل ، قال النبي ﷺ للعباس : « افد نفسك ، وابني أخيك ، قال يا رسول الله : ألم نصل قبلتك ، ونشهد شهادتك ، قال يا عباس : إنكم خاصمتم فخصمتم » ثم تلا عليه هذه الآية (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) [النساء : ٩٧] فتأمل هذه القصة ، وما فيها من التصريح : بأن الخصومة في الهجرة ، وأن من ادعى الإسلام والتوحيد ، وهو مقيم بين ظهراني أهل الشرك بالله ، والكفر بآياته ، فهو مخصوم محجوج ، وهذا يعرفه طلبة العلم والممارسون.

وتأمل قوله تعالى : (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون) [الأنعام : ١٢١] كيف حكم على من أطاع أولياء الشيطان ، في تحليل ما

حرم الله ، أنه مشرك ، وأكد ذلك بإن المؤكدة ، وأن ذلك صادر عن وحي الشيطان ، فاحذر هذا الضرب من الناس، وليكن لك نهمة في طلب العلم ، من أصوله ومظانه ، والله تعالى أسأل أن يمن علينا وعليكم ، بالهداية إلى سبيله ، ومعرفة دينه بدليله ، وصلى الله على محمد ، وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

وله أيضاً قدس الله روحه :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ المكرم : حمد بن عبد العزيز ، سلمه الله تعالى وهداه ، وألهمه رشده ، وتقواه ، آمين ، سلام عليكم ، ورحمة الله وبركاته .

وبعد : فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، وإن أتى الدهر بمر القضاء ؛ والخط وصل ، وصلك الله بحبله المتين ، ونظمك في سلك أنصار الملة والدين ، وقد عرفت : أن الله سبحانه وتعالى ، ليس كمثله شيء في أفعاله وقضائه ، كما أنه ليس كمثله شيء في ذاته وصفاته ، وهذه الحوادث العظام ، التي هدمت أركان الإسلام ، لله فيها سر وحكمة بالغة ، يطلع من يشاء من عباده على عنوان ، وانموذج من سر القدر والقضاء ، وأكثر الناس في خفارة جهله ، وكثافة طبعه ، كالبعير الذي يعقله أهله ، ثم يطلقونه ، لا يدري فيما عقل ، ولا فيما أطلق .

وتذكر : أن الغربة اشتدت ، والأمر كما وصفت ، وأعظم مما إليه أشرت ، ولكن ليكن لك على بال ، ما ورد في فضل الغرباء ، ووصفهم ، فاغتنم نصرة الإسلام ، والدعوة إليه ، ونشره ، وتعريفه ، وتقريره في كل مجلس ، ومجمع ، فإن أكثر الناس قد ضل عنه ، وهو لا يدري عن حقيقته ومسماه ، وقد وقع ذلك ممن ينتسب إلى الدين ، ونسي ما كان عليه من تقرير التوحيد وأدلته ، وقد بلغنا عن عبد الرحمن الوهيبي وأمثاله ، بعد ذهابه إليهم ، ما تصان عن ذكره الأسماع ، وصار يعترض على من أنكر طريقته وذمها ، ويزعم أنه قد خالف طريقة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وصرح بمسبة من أنكر عليه ، ونسبه إلى موالاتهم ، فالذي يجادل عنه داخل في عموم قوله تعالى : ﴿ وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ﴾ [غافر : ٥].

وكذلك : ما ذكرت عن الذي أنكر عليكم ، الفتوى بحل ما أخذ في درب العقير ، مع العسكر والزوار ، فلا يصدر هذا الإنكار ، إلا عن جهل بحقيقة الإسلام ، وقواعده الكبار ، وسرية ابن الحضرمي في عهده ﷺ مشهورة معروفة ، وهي أول دم أهريق في الإسلام ، وقصدت عير قريش ، وقريش في ذلك الوقت مع كفرهم وضلالهم ، أهدى من كثير من العسكر ، والزوار من الرافضة بكثير ، فكيف وقد بلغ شركهم : إلى تعطيل الربوبية ، والصفات العلية ، وإخلاص

العبادات للمعبودات الوثنية ، ومعارضة الشريعة المحمدية ، بأحكام الطواغيت ، والقوانين الإفرنجية ؟!

فمن جادل عمن خالط هؤلاء ، ودخل لهم في الشورى ، وترك الهجرة إلى الله ورسوله ، وافتتن به كثير من خفافيش البصائر ، فالمجادل فيه ، وفي حل ما أخذ من العسكر والزوار ، لا يدري ما الناس فيه من أمر دينهم ، فعليه أن يصحح عقيدته ، ويراجع دين الإسلام من أصله ، ويتفطن في النزاع الذي جرى بين الرسل وأممهم ، في أي شيء ، وبأي شيء (وكفى بربك هادياً ونصيراً) [الفرقان : ٣١] والذي أوصيك به : الثبات ، والغلظة على هؤلاء الجهلة ، الذين يسعون في هدم أركان الإسلام ، ومحو آثاره ، وصلى الله على محمد.

وسئل : عمن يجيء من الأحساء ، بعد استيلاء هذه الطائفة الكافرة على أهله ، ممن يقيم فيه للتكسب ، أو التجارة ، ولا اتخذه وطناً ، وأن بعهضم يكره هذه الطائفة ، ويبغضها ، يعلم منه ذلك ، وبعضهم يرى ذلك ، ولكن يعتقد أنه حصل بهم راحة للناس ، وعدم ظلم وتعد على الحضر . . . إلخ؟

فأجاب : الإقامة ببلد يعلو فيها الشرك ، والكفر ، ويظهر الرفض ودين الافرنج ، ونحوهم من المعطلة للربوبية ،

والإلهية ، وترفع فيها شعائرهم ، ويهدم الإسلام ، والتوحيد ، ويعطل التسبيح والتكبير والتحميد ، وتقلع قواعد الملة والإيمان ، ويحكم بينهم بحكم الافرنج واليونان ، ويشتم السابقون من أهل بدر ، وبيعة الرضوان ، فالإقامة بين ظهرانيهم ـ والحالة هذه ـ لا تصدر عن قلب باشره حقيقة الإسلام ، والإيمان ، والدين ، وعرف ما يجب من حق الله في الإسلام على المسلمين ، بل لا يصدر عن قلب رضي بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ نبياً ، فإن الرضا بهذه الأصول الثلاثة ، قطب رحى الدين ، وعليه تدور حقائق العلم واليقين ، وذلك يتضمن من محبة الله ، وإيثار مرضاته ، والغيرة لدينه ، والانحياز إلى أوليائه ، ما يوجب البراءة كل البراءة ، والتباعد كل التباعد ، عمن تلك نحلته ، وذلك دينه.

بل نفس الإيمان المطلق ، في الكتاب والسنة ، لا يجامع هذه المنكرات ، كما يعلم من تقرير شيخ الإسلام ، ابن تيمة رحمه الله ، في « كتاب الإيمان » وفي قصة إسلام جرير بن عبد الله ، أنه قال يا رسول الله : بايعني واشترط ، فقال رسول الله ﷺ : « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وأن تفارق المشركين » أخرجه أبو عبد الرحمن النسائي ، وفيه إلحاق مفارقة المشركين بأركان الإسلام ، ودعائمه العظام.

وقد عرف من آية « سورة براءة » أن قصد أحد الأغراض الدنيوية ، ليس بعذر شرعي ، بل فاعله فاسق لا يهديه الله ، كما هو نص الآية ، والفسوق إذا أطلق ، ولم يقترن بغيره ، فأمره شديد ، ووعيده أشد وعيد ، وأي خير يبقى مع مشاهدة تلك المنكرات ، والسكوت عليها ، وإظهار الطاعة والانقياد ، لأوامر من هذا دينه ، وتلك نحلته ، والتقرب إليهم بالبشاشة ، والزيارة والهدايا ، والتأنق في المآكل ، والمشارب ، وإن زعم أن له غرضاً من الأغراض الدنيوية ، فذلك لا يزيده إلا مقتا ، كما لا يخفى على من له أدنى ممارسة للعلوم الشرعية ، واستئناس بالأصول الإسلامية.

وقد جاء القرآن العظيم ، بالوعيد الشديد ، والتهديد الأكيد ، على مجرد ترك الهجرة ، كما في آية « النساء » وقد ذكر المفسرون هناك ، ما به الكفاية والشفاء ، وتكلم عليها شيخنا ، محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى ، وأفاد ، وأوفى ؛ ودعوى التقية لا تجدي مع القدرة على الهجرة ، ولذلك لم يستثن الله إلا المستضعفين من الأصناف الثلاثة.

وقد ذكر علماؤنا : تحريم الإقامة ، والقدوم إلى بلد يعجز فيها عن إظهار دينه ، والمقيم للتجارة والتكسب ، والمستوطن ، حكمهم ، وما يقال فيهم ، حكم المستوطن ، لا فرق ، وأما دعوى البغض والكراهة ، مع التلبس بتلك الفضائح ، فذلك لا يكفي في النجاة ، ولله حكم ، وشرع ،

وفرائض ، وراء ذلك كله.

إذا تبين هذا : فالأقسام مشتركون في التحريم ، متفاوتون في العقوبة ، قال الله تعالى : ﴿ ولكل درجات مما عملوا ﴾ [الأحقاف : ١٩] وأخبث هؤلاء وأجهلهم ، من قال : إنه حصل بهم راحة للناس ، وعدم ظلم وتعد على الحضر ؛ وهذا الصنف أضل القوم ، وأعماهم عن الهدى ، وأشدهم محادة لله ورسوله ، ولأهل الإيمان والتقى ، لأنه لم يعرف الراحة التي حصلت بالرسل ، وبما جاؤوا به في الدنيا والآخرة ، ولم يؤمنوا بها الإيمان النافع.

والمسلم يعرف : أن الراحة كل الراحة، والعدل كل العدل ، واللذة كل اللذة ، في الإيمان بالله ورسوله ، والقيام بما أنزل الله من الكتاب والحكمة ، وإخلاص الدين له ، وجهاد أعدائه وأعداء رسوله ، وأنه باب من أبواب الجنة ، يحصل به النعيم والفرح واللذة ، في الدور الثلاث ، قال الله تعالى : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر ﴾ الآية [البقرة : ١٧٧].

ولو علم هذا المتكلم : أن الشرك أظلم الظلم ، وأكبر الكبائر ، وأقبح الفساد وأفحشه ، لكان له مندوحة عن مثل هذا الجهل الموبق ، قال الله تعالى : ﴿ ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ﴾ [الأعراف : ٨٥] وقال تعالى : ﴿ يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين ، الذين

ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون) [البقرة : ٢٦ ، ٢٧] فجعل الخسار كله بحذافيره ، في أهل هذه الخصال الثلاث ، كما يفيده الضمير المقحم بين المبتدإ والخبر ، وقال تعالى : (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) [الأنفال : ٧٣].

فهذا الفساد المشار إليه ، في هذه الآيات الثلاث الكريمات ، هو الفساد الحاصل بالكفر ، والشرك ، وترك الجهاد في سبيل الله ، واتخاذ أعداء الله أولياء من دون المؤمنين.

وبالجملة : فمن عرف غور هذا الكلام ـــ أعني قول بعضهم : إنه حصل بهم راحة للناس ، وعدم ظلم وتعد على الحضر ـــ تبين له ما فيه من المحادة والمشاقة لما جاءت به الرسل ، وعرف أن قائله ليس من الكفر ببعيد.

والواجب على مثلك : أن يجاهدهم بآيات الله ، ويخوفهم من الله وانتقامه ، ويدعو إلى دينه وكتابه ، والهجر مشروع إذا كان فيه مصلحة راجحة ، ونكاية لأرباب الجرائم ، وهذا يختلف باختلاف الأحوال ، والأزمان ، والله المستعان.

وسئل : عمن كان في سلطان المشركين ، وعرف التوحيد وعمل به ، ولكن ما عاداهم ، ولا فارق أوطانهم؟

فأجاب : هذا السؤال صدر عن عدم التعقل لصورة الأمر ، والمعنى المقصود من التوحيد ، والعمل به ، لأنه لا يتصور أنه يعرف التوحيد ويعمل به ، ولا يعادي المشركين ، ومن لم يعادهم لا يقال له عرف التوحيد وعمل به ، والسؤال متناقض ، وحسن السؤال مفتاح العلم.

وأظن مقصودك : من لم يظهر العداوة ، ولم يفارق ؛ ومسألة إظهار العداوة ، غير مسألة وجود العداوة ، فالأول يعذر به مع العجز والخوف ، لقوله تعالى : ﴿ إلا أن تتقوا منهم تقاة ﴾ [آل عمران : ٢٨] والثاني لا بد منه ، لأنه يدخل في الكفر بالطاغوت ، وبينه وبين حب الله ورسوله تلازم كلي ، لا ينفك عنه المؤمن ، فمن عصى الله بترك إظهار العداوة ، فهو عاص لله.

فإذا كان أصل العداوة في قلبه ، فله حكم أمثاله من العصاة ، فإذا انضاف إلى ذلك ترك الهجرة ، فله نصيب من قوله تعالى : ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ﴾ الآية [النساء : ٩٧] لكنه لا يكفر ، لأن الآية فيها الوعيد لا التكفير.

وأما الثاني : الذي لا يوجد في قلبه شيء من العداوة ، فيصدق عليه قول السائل : لم يعاد المشركين ؛ فهذا هو الأمر العظيم ، والذنب الجسيم ، وأي خير يبقى مع عدم عداوة المشركين ؟ والخوف على النخل والمساكن ، ليس بعذر

يوجب ترك الهجرة ، قال تعالى : (يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون) ، [العنكبوت : ٥٦].

وأما : ما كان في دار الإسلام ، ولا تعلم أصل الدين ولا قواعده ، ولأجل الجهل بها ، صار يعزز ويوقر ، أعداء الدين؟

فالجواب أن يقال : إن أحوال الناس تتفاوت تفاوتاً عظيماً ، وتفاوتهم بحسب درجاتهم في الإيمان ، إذا كان أصل الإيمان موجوداً ، والتفريق والترك ، إنما هو فيما دون ذلك من الواجبات ، والمستحبات.

وأما إذا عدم الأصل ، الذي يدخل به في الإسلام ، وأعرض عن هذا بالكلية ، فهذا كفر إعراض ، فيه قوله تعالى : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس) الآية [الأعراف : ١٧٩] وقوله : (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا) الآية [طه : ١٢٤].

ولكن عليك أن تعلم : أن المدار على معرفة حقيقة الأصل ، وحقيقة القاعدة ، وإن اختلف التعبير واللفظ ، فإن كثيراً يعرف القصد والقاعدة ، ويعبر بغير التعبير المشهور ، وتعزيرهم وتوقيرهم كذلك ، تحته أنواع أيضاً ، أعظمها رفع شأنهم ، ونصرتهم على أهل الإسلام ومبانيه ، وتصويب ما هم عليه ، فهذا وجنسه من المكفرات ، ودونه مراتب من

التوقير بالأمور الجزئية ، كلياقة الدواة ونحوه.

وأما قوله لأبي شريح ، فليس فيه ما يدل على تحسين الباطل ، والحكم به ، بل ذكروا وجوهاً متعددة في معنى ذلك ، كلها تفيد البعد والتحريم لمثل فعل البوادي ، ومن أحسن ما قيل : أن هذا تحسين لفعل صدر في الجاهلية ، قبل ظهور الشرائع الإسلامية ، فلما جاء الشرع أبطل ذلك ، وإذا جاء نهر الله ، بطل نهر معقل.

وسئل : عمن يخالط أهل بلده ، ويرجو بها أن يجيبوه إلى الإسلام . . . الخ؟

فأجاب : أما الرجل الذي يخالط أهل بلده ومحلته ، ويرجو بمخالطتهم أن يجيبوه إلى الإسلام ، وإلى السنة ، ويتركوا ما هم عليه من شرك ، أو بدعة ، أو فواحش ، فهذا يلزمه خلطتهم ودعوتهم ، إن أمن الفتنة ، لما في ذلك من المصلحة الراجحة ، على مصلحة الهجر ، والاعتزال ، ورؤية المنكر ، إذا رجا بها إزالته ، وتغييره ، وأمن الفتنة به ، ولم يمكن تحصيل المصالح الدينية إلا بذلك ، فلا حرج عليه ، بل ربما تأكد ، واستحب.

وبلغني : أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، كان يخرج إلى عسكر التتار ، لما نزلوا الشام المرة الأولي حول دمشق ، ويجتمع بأميرهم ، ويأمره وينهاه ، ويرى في خروجه عندهم أشياء من المنكرات ، وقد أراد بعض الأفاضل ، ممن صحبه في

إحدى تلك المرات ، أن ينكر على جماعة منهم ، ما رأوه يدور بينهم ، من كاسات الخمر ، فقال له الشيخ : لا تفعل ، إنهم لو تركوا هذا ، لزاد شرهم على المسلمين وجرمهم.

وأما البداءة بالسلام ، فلا ينبغي أن يبدأ الكافر بالسلام ، بل هو تحية أهل الإسلام ، لكن إن خاف مفسدة راجحة ، أو فوات مصلحة كذلك ، فلا بأس بالبداءة ، لا سيما ممن ينتسب إلى الإسلام ، ولكن يخفى عليه شيء من أصوله وحقوقه ، وقد كان ﷺ يأتي المشركين من العرب ، في منازلهم ، أيام الموسم ، ويدعوهم إلى توحيد الله ، وترك عبادة ما سواه ، وأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويتلو عليهم القرآن ، ويبلغهم ما أمر بتبليغه ، مع ما هم عليه من الشرك والكفر ، والرد القبيح ، لما في ذلك من المصلحة الراجحة ، على مصلحة الهجر والتباعد.

والهجر : إنما شرع لما فيه من المصلحة وردع المبطل ، فإذا انتفى ذلك ، وصار فيه مفسدة راجحة فلا يشرع ، ومن تأمل السيرة النبوية ، والآثار السلفية ، يعرف ذلك ويتحققه ، وقد أمر الله بالدعوة إليه على بصيرة ، قال تعالى : ﴿ قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ﴾ الآية [يوسف : ١٠٨] وقال تعالى : ﴿ وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨].

والجهاد بالحجة والبيان ، يقدم على الجهاد بالسيف والسنان ، وقد مر ﷺ على مجلس فيه أخلاط من المسلمين ، والمنافقين ، واليهود ، وفيه عبد الله بن أبي رأس المنافقين ، فسلم ﷺ ، ونزل عن دابته ، ودعاهم إلى الإسلام ، وذلك حين ذهب إلى سعد بن عبادة يعوده في منزله ، والقصة مشهورة.

وكثير من العلماء : يبتلى بخلطة هذا الضرب من الناس ، لكنه يكون مباركاً أين ما كان ، داعياً إلى الله مذكراً به ، هادياً إليه ، كما قال عن المسيح عليه السلام : (وجعلني مباركاً أين ما كنت) [مريم : ٣١] أي داعياً إلى الله مذكراً به ، معلماً بحقوقه ، فهذه هي البركة المشار إليها ، ومن عدمها محقت بركة عمره ، وساعاته وخلطته ومجالسته ، ونسأل الله العظيم لنا ولكم ، علماً نافعاً ، يكون لنا لديه يوم القيامة شافعاً.

وله أيضاً رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى جناب الشيخ : محمد بن إبراهيم بن عجلان ، حفظه الله من طوائف الشيطان ، ورزقه الفقه في السنة والقرآن ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد الله إليه ، وأثنى بنعمه عليه ، والخط وصل ، وما ذكرت من التنبيه على ما تضمنته السورة الكريمة « سورة العصر » فقد سرني ، وقد عرفت ما قال الشافعي رحمه الله ، لو فكر الناس فيها لكفتهم ، قلت : لأنها تتضمن الأصول الدينية ، والقواعد الإيمانية ، والشرائع الإسلامية ، والوصايا المرضية ، فتفكر فيها ، واعلم : أنك نبهتني بها على إعلامك ، ببعض ما تضمنته رسالتك لابن عبيكان.

وقد كتبت حين رأيتها ما شاء الله أن أكتب ؛ ونهيت عن إشاعتها خوفاً منك وعليك ، ولكن رأيت ما الناس فيه من الخوض ، ونسيان العلم ، وعبادة الهوى ، فخشيت من مفسدة كبيرة ، برد السنة والقرآن ، والدفع في صدر الحجة والسلطان ، وقررت فيها : أن ما كتبته ونقلته ، من آية أو سنة ، أو أثر ، فهو عليك لا لك ، لأنه يدل بوضعه ، أو

تضمنه ، أو التزامه ، على البراءة من الشرك وأهله ، ومباينتهم في المعتقد والقول والعمل ، وبغضهم وجهادهم ، والبراءة من كل من اتخذهم أولياء من دون المؤمنين ، ولم يجاهدهم حسب طاقته ، ولم يتقرب إلى الله بالبعد عنهم ، وبغضهم ومراغمتهم.

وأكثر نصوصك التي ذكرت ، دالة على ذلك ، كقوله تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) [آل عمران : ١٠٣] والآية التي قبلها ، والآية التي بعدها ، وما ذكره ابن كثير هنا ، كل هذا نص فيما قلناه ، وقد بسطت القول في ذلك.

وكذلك كل أحاديث السمع والطاعة ، والأمر بلزوم الجماعة ، نص فيما قلنا ، عند من فقه عن الله ورسوله ، وما ذكرت من استعانته بابن أريقط ، فهذا اللفظ ظاهر في مشاقة قوله ، في حديث عائشة « إنا لا نستعين بمشرك » وابن أريقط أجير مستخدم ، لا معين مكرم.

وكذلك قولك : إن شيخ الإسلام ابن تيمية استعان بأهل مصر والشام ، وهم حينئذ كفار ، وهلة عظيمة ، وزلة ذميمة ، كيف والإسلام إذ ذاك يعلو أمره ، ويقدم أهله ، ويهدم ما حدث من أماكن الضلال ، وأوثان الجاهلية ، ويظهر التوحيد ويقرر في المساجد والمدارس ، وشيخ الإسلام نفسه يسميها بلاد إسلام ، وسلاطينهم سلاطين إسلام ، ويستنصر

بهم على التتر ، والنصيرية ونحوهم ، كل هذا مستفيض في كلامه ، وكلام أمثاله ، وما يحصل من بعض العامة والجهال ، إذا صارت الغلبة لغيرهم ، لا يحكم به على البلاد وأهاليها.

وكذلك ما زعمته ، من أن أكابر العسكر أهل تعبد ، أو نحو هذا ، فهذه دسيسة شيطانية ، وقاك الله شرها وحماك حرها ، لو سلم تسليماً جدلياً ، فابن عربي ، وابن سبعين ، وابن الفارض ، لهم عبادات وصدقات ، ونوع تقشف وتزهد ، وهم أكفر أهل الأرض ، أو من أكفر أهل الأرض ، وأين أنت من قوله تعالى (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) [الأنعام : ٨٨] وقوله تعالى : (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) [الزمر : ٦٥].

وأما إجازتك الاستنصار بهم ، فالنزاع في غير هذه المسألة ، بل في توليتهم وجلبهم ، وتمكينهم من دار إسلامية ، هدموا بها شعار الإسلام ، وقواعد الملة ، وأصول الدين ، وفروعه ؛ وعند رؤسائهم قانون وطاغوت ، وضعوه للحكم بين الناس ، في الدماء ، والأموال ، وغيرها ، مضاد ومخالف للنصوص ، إذا وردت قضية ، نظروا فيه وحكموا به ، ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم.

وأما مسألة : الاستنصار بهم ، فمسألة خلافية ،

والصحيح الذي عليه المحققون : منع ذلك مطلقاً ، وحجتهم حديث عائشة ، وهو متفق عليه ، وحديث عبد الرحمن بن حبيب ، وهو حديث صحيح مرفوع ، اطلبهما تجدهما فيما عندك من النصوص ، والقائل بالجواز ، احتج بمرسل الزهري ، وقد عرفت ما في المراسيل ، إذا عارضت كتاباً أو سنة.

ثم القائل به شرط : أن يكون فيه نصح للمسلمين ، ونفع لهم ، وهذه القضية فيها هلاكهم ودمارهم ، وشرط أيضاً : أن لا يكون للمشركين صولة ودولة يخشى منها ، وهذا مبطل لقولك في هذه القضية ؛ واشترط مع ذلك : أن لا يكون له دخل في رأي ولا مشورة ، بخلاف ما هنا ، كل هذا ذكره الفقهاء وشراح الحديث ، ونقله في شرح المنتقى ، وضعف مرسل الزهري جداً ، وكل هذا في قتال المشرك للمشرك مع أهل الإسلام.

وأما استنصار المسلم بالمشرك على الباغي ، فلم يقل بهذا إلا من شذ واعتمد القياس ، ولم ينظر إلى مناط الحكم ، والجامع بين الأصل وفرعه ، ومن هجم على مثل هذه الأقوال الشاذة ، واعتمدها في نقله وفتواه ، فقد تتبع الرخص ، ونبذ الأصل المقرر عند سلف الأمة وأئمتها ، المستفاد من حديث الحسن ، وحديث النعمان بن بشير ؛ وما أحسن ما قيل:

والعلم ليس بنافع أربابه ما لم يفد نظراً وحسن تبصر

وفي رسالتك مواضع أعرضنا عنها ، خشية الإطالة ، هذا كله من التواصي بالحق والصبر عليه ، وإن لام لائم ، وشنأ شانىء ؛ ولولا ما تقرر في الكتاب والسنة ، وإجماع الأمة ، من تفصيل الحكم في المخطىء والمتعمد ، لكان الشأن غير الشأن ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، وصلى الله على محمد.

وله أيضاً نور الله ضريحه :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ زيد بن محمد آل سليمان ، حفظه الله من طوائف الشيطان ، وحماه من طوارق المحن والافتتان ، وجعله من عسكر السنة والقرآن ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وما كتب في هذه المحنة من الشبه ، فقد عرفت : أن الفتنة بالمشركين فتنة عظيمة ، وداهية عمياء ذميمة ، لا تبقي من الإسلام ولا تذر ، لا سيما في هذا الزمان الذي فشا فيه الجهل ، وقبض فيه العلم ، وتوافرت أسباب الفتن ، وغلب الهوى ، وانطمست أعلام السنن ، و (ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً) [الأحزاب : ١١] وعند ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) [إبراهيم : ٢٧].

وقد شاع ما الناس فيه، من الخوض والمراء، والاضطراب والإعراض، عن منهج السنة والكتاب؛ ومال الأكثرون إلى موالاة عباد الأصنام، والفرح بظهورهم، والانحياز إلى حماهم، وتفضيل من يتولاهم، وحبك الشيء يعمي ويصم.

وقد صدر من الشيخ: محمد بن عجلان، رسالة ما ظننتها تصدر من ذي عقل وفهم، فضلاً عن ذي الفقه والعلم، وقد نبهت على ما فيها من الخطأ الواضح، والجهل الفاضح، وكتمت عن الناس أول نسخة وردت علينا، حذراً من إفشائها وإشاعتها بين العامة والغوغاء، ولكنها فشت في الخرج والفرع، وجاء منها نسخة إلى بلدتنا، وافتتن بها من غلب الهوى، وضل عن سبيل الرشاد والهدى (والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون) [يوسف: ٢١] وأخبرت من يجالسني: أن جميع ما فيها من النقول الصحيحة، والآثار، حجة على منشيها، تهدم ما بناه مبديها؛ وأنه وضع النصوص في غير موضعها، ولم يعط القوس باريها.

وبلغني عن الشيخ حمد: أنه أنكر واشتد نكيره، ورأيت له خطاً أرسله إلى بعض الإخوان، بأن ما كتبه ابن عجلان، ردة صريحة، وبلغني أن بعضهم دخل من هذا الباب، واعترض على ابن عتيق، وصرح بجهله ونال من عرضه،

وتعاظم هذه العبارة ، ورغم أنه غلا وتجاوز الحد ، فحصل بذلك تنفيس لأهل الجفاء وعباد الهوى.

والرجل وإن صدر منه بعض الخطأ في التعبير ، فلا ينبغي معارضة من انتصر لله ولكتابه وذب عن دينه ، وأغلظ في أمر الشرك والمشركين ، على من تهاون أو رخص وأباح بعض شعبه ، وفتح باب وسائله وذرائعه القريبة ، المفضية إلى ظهوره وعلوه ، ورفض التوحيد ، ونكس أعلامه ، ومحو آثاره وقلع أصوله وفروعه ، ومسبة من جاء به ، لقولة رآها وعبارة نقلها ، وما دراها من إباحة الاستعانة بالمشركين ، مع الغفلة والذهول عن صورة الأمر والحقيقة ، وأنه أعظم وأطم من مسألة الاستعانة والانتصار.

بل هو تولية وتخلية بينهم ، وبين أهل الإسلام والتوحيد ، وقلع قواعده وأصوله ، وسفك دماء أهله ، واستباحة حرماتهم وأموالهم ، هذا هو حقيقة الجاري والواقع ، وبذلك ظهر في تلك البلاد من الشرك الصريح ، والكفر البواح ، ما لا يبقى من الإسلام رسماً يرجع إليه ، ويعول في النجاة عليه ، كيف وقد هدمت قواعد التوحيد والإيمان؟ وعطلت أحكام السنة والقرآن؟ وصرح بمسبة السابقين الأولين ، من أهل بدر وبيعة الرضوان ، وظهر الشرك والرفض جهراً ، في تلك الأماكن والبلدان.

ومن قصر الواقع على الاستعانة بهم ، فما فهم القضية ،

وما عرف المصيبة والرزية ؛ فيجب حماية عرض من قام لله ، وسعى في نصر دينه ، الذي شرعه وارتضاه ، وترك الالتفات إلى زلاته ، والاعتراض على عباراته ؛ فمحبة الله والغيرة لدينه ، ونصر كتابه ورسوله ، مرتبة عليه محبوبة لله مرضية ، يغتفر فيها العظيم من الذنوب ، ولا ينظر معها إلى تلك الاعتراضات الواهية ، والمناقشات التي تفت في عضد الداعي إلى الله ، والملتمس لرضاه ؛ وهبه كما قيل ، فالأمر سهل في جنب تلك الحسنات «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ، فقال اعملوا ما شئتم ، فقد غفرت لكم » شعراً:

فليصنع الراكب ما شاؤوا لأنفسهم   هم أهل بدر فلا يخشون من حرج

ولما قال المتوكل لابن الزيات : يا ابن الفاعلة ، وقذف أمه ؛ قال الإمام أحمد رحمه الله : أرجو الله أن يغفر له ، نظراً إلى حسن قصده ، في نصر السنة وقمع البدعة ، ولما قال عمر لحاطب ما قال ، ونسبه إلى النفاق لم يعنفه النبي ﷺ ، وإنما أخبره أن هناك مانعاً ؛ والتساهل في رد الحق وقمع الداعي إليه ، يترتب عليه قلع أصول الدين ، وتمكين أعداء الله المشركين من الملة والدين.

ثم إن القول قد يكون ردة وكفراً ، ويطلق عليه ذلك ، وإن كان ثم مانع من اطلاقه على القائل ، وصريح عبارة الشيخ حمد التي رأينا ، ليست في الاستعانة خاصة ، بل في تسليم بلاد المسلمين إلى المشركين ، وظهور عبادة الأصنام والأوثان.

ومن المعلوم : أن من تصور هذا الواقع ، ورضي به وصوب فاعله ، وذب عنه وقال بحله ، فهو من أبعد الناس عن الإسلام والإيمان ، إذا قام الدليل عليه ؛ وأما من أخطأ في عدم الفرق ، ولم يدر الحقيقة ، واغتر بمسألة خلافية ، فحكمه حكم أمثاله من أهل الخطأ ، إذا اتقى الله ما استطاع ، ولم يغلب جانب الهوى.

والمقصود : أن الاعتراض والمراء ، من الأسباب في منع الحق والهدى ، ومن عرف القواعد الشرعية ، والمقاصد الدينية ، والوسائل الكفرية ، عرف ما قلناه ؛ والمعترضون على الشيخ ، ليس لهم في الحقيقة أهلية ، لإقامة الحجج الشرعية ، والبراهين المرضية ، على ما يدعون من غلطه وخطئه ، إنما هي اعتراضات ، مشوبة بأغراض فاسدة ، وما أحسن ما قيل:

أقلوا عليه لا أبا لابيكمو ... من اللوم أو سدوا المكان الذي سدا

وأكثرهم يرى السكوت عن كشف اللبس في هذه المسألة ، التي اغتر بها الجاهلون ، وضل بها الأكثرون ؛ وطريقة الكتاب والسنة ، وعلماء الأمة ، تخالف ما استحله هذا الصنف ، من السكوت ، والاعراض في هذه الفتنة العظيمة ، وإعمال ألسنتهم في الاعتراض على من غار ، لله ولكتابه ولدينه.

فليكن لك يا أخي طريقة شرعية ، وسيرة مرضية ، في رد ما ورد من الشبه ، وكشف اللبس ، والتحذير من فتنة

العساكر ، والنصح لله ولكتابه ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وهذا لا يحصل مع السكوت ، وتسليك الحال على أي حال ، فاغتنم الفرصة ، وأكثر من القول في ذلك ، واغتنم أيام حياتك ، فعسى الله أن يحشرنا وإياك ، في زمرة عساكر السنة والقرآن ، والسابقين الأولين ، من أهل الصدق والإيمان.

والشبهة التي تمسك بها ، من قال بجواز الاستعانة ، هي ما ذكرها بعض الفقهاء ، من جواز الاستعانة بالمشرك عند الضرورة ، وهو قول ضعيف مردود ، مبني على آثار مرسلة ، تردها النصوص القرآنية ، والأحاديث الصحيحة الصريحة النبوية ، ثم القول بها على ضعفه ، مشروط بشروط ، نبّه عليها شراح الحديث ، ونقل الشوكاني منها طرفاً في شرح المنتقى ؛ منها : أمن الضرورة والمفسدة ، وأن لا يكون لهم شوكة وصولة ، وأن لا يدخلوا في الرأي والمشورة.

وأيضاً : ففرضها في الانتصار بالمشرك على المشرك ، وأما الانتصار بالمشرك على الباغي عند الضرورة ، فهو قول فاسد لا أثر فيه ، ولا دليل عليه ، إلا أن يكون محض القياس ، وبطلانه أظهر شيء ، للفرق بين الأصل والفرع ، وعدم الاجتماع في مناط الحكم ، شعراً:

وليس كل خلاف جاء معتبراً إلا خلاف له حظ من النظر

والمقصود : المذاكرة في دين الله ، والتواصي بما شرعه

من دينه وهداه ، والسلام.

تتمة : غلط صاحب الرسالة ، في معرفة الضرورة ، فظنها عائدة إلى مصلحة ولي الأمر ، في رياسته ، وسلطانه ، وليس الأمر كما زعم ظنه ، بل هي ضرورة الدين ، وحاجته إلى ما يعين عليه ، وتحصل به مصلحته ، كما صرح به من قال بالجواز ، وقد تقدم ما فيه ، والله أعلم.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ عبد الرحمن بن إبراهيم أبا الغنيم ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، والخط وصل وصلك الله بالفقه والبصيرة ، وأصلح لك العمل والسريرة ؛ وما ذكرت من المحبة والمودة ، فما كان لله يبقى وإن طال الزمان به ، ويذهب ما سواه.

والذي أوصيك به : التقوى لله سبحانه وتعالى ، والنظر في سبب ما جرى عند هذه الفتنة الظلماء ، من المهاجرة بيننا ، والمقاطعة ، وشرحه لك فيه تذكرة وموعظة ، لما وقعت الفتنة : نأيت بجانبك عن الاسترشاد والاستفادة ، واستحسنت المراء في الدين واللجاجة ، صدر ذلك منك في غير ما مجلس ، حتى أسأت الأدب في السوق ، وخاطبتني خطاب من لا يدري الحقائق ، ولا يهتدي لأوضح المسالك

والطرائق ، ونظرت بعين وغمضت الأخرى ، ونكبت عما هو أولى بالإصابة والأحرى.

وأقبلت في تلك الأيام على الملأ المفتونين ، بخطوط العساكر ، التي وصلت إلى بلدتنا ، وأنت تدري ما فيها من الصد عن سبيل الله ، وهدم دينه ، ومطردات أوليائه ، والتنويه بذكر أعداء الله ورسوله ، والدعوة إلى طاعتهم ، والدخول تحت أمرهم ، وتخويف المسلمين منهم ، وقد صرح كثير من الناس بالدخول تحت أمرهم ، وظهر الفرح والسرور من كثير ممن يدعي الإسلام.

وأنت أيها الرجل ممن يتردد إلى هؤلاء المفتونين ، ويأنس ببعضهم ، ويصغي إلى شبهاتهم وجهالاتهم ، ولم تلتفت إلى بحث ومحاقة ، ولا استرشاد كما هو الواجب لله عند تلك الفتنة ، والشبهات ، لكنك غلبت جانب الهوى ، وأكثرت تلك الأيام من مجالسة من يضر ولا ينفع ، ولا يني من إغوائه ولا ينزع.

وقد جاء الأثر : أن من جالس صاحب بدعة نزعت منه العصمة ، فكيف بما هو أكبر من البدعة وأعظم ، ولم يبلغني عنك تلك الأيام ما يسرني ، من قيام لله ونصرة لدينه ، اللهم إلا ما يجري على لسانك ، من دعوى البراءة من الشرك وأهله ، على سبيل الإجمال لا التفصيل ، وقد علم الله أن العبرة بالحقائق ، ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكن ما

وقر في القلوب وصدقته الأعمال.

ولم تزل على ما وصفنا ، تطير مع من طار ، وتغير علينا بالتخطئة والمراء مع من أغار ، ومثلك كان يظن به الخير ، ويأسى عليه الصاحب ؛ وأنت وإن لم تكن كل الفقيه والطالب ، فقد حنكتك التجارب ، وقعدتك الحوادث والمذاهب ، لولا ما عارضها من صحبة جلساء السوء ، الذين يدعونك إلى أهوائهم ، وأغراضهم الفاسدة ، لا سيما أخصهم لديك ، وأحبهم إليك ، فإنه كما قيل : المس مس الأرنب ، والطبع طبع الثعلب.

وقد اتهم بالسعي فيما يقوى عضد المشركين ، ويوهن عزم الموحدين ، وإلى الله المصير ، وهو الحكم بيننا وبين من أعان على هدم الإسلام ، من صغير وكبير ، ومأمور وأمير.

وأيضاً : فأهل الأحساء قد اشتهر حالهم ، وأنهم ألقوا السلم إلى عساكر الدولة ، واختاروا ولا يتهم ، وصرحوا بطاعتهم ، ونصروهم بالقول ، وعاملوهم معاملة الأخ مع أخيه ، بل جاءت خطوط التجار المترفين أولي النعمة ، بتزكيتهم والثناء عليهم ، وانتصب ولدك لخدمتهم ، وقضاء حوائجهم.

ولم يظهر لي منك قيام بحق الله ، عند هذه الدواهي العظام ، التي تمانع الإيمان ، والقرآن والإسلام ، وتنثر منه عقد النظام ، والله أعلم بسرك ، وهو الرقيب عليك ، لكني

أحكي ما ظهر لي منك ذلك الوقت ، وقد ظهر أثر ما ذكرنا ، وعقوبة ما إليه أشرنا ، بإقبالك واشتغالك بحبالة الشيطان ، رسالة ابن عجلان ، فطرت بها طيران من لا يلوي على أهل ، ولا صاحب ، كأنها العهد الرباني ، والوصية النبوية ، واشتغلت بقراءتها وسماعها ، مع جماعة من العوام والصبيان.

وتلك الرسالة : دهليز يفضي إلى استباحة موالاة المشركين ، والاستنصار بهم على المسلمين ، والحكم على أهل عصر شيخ الإسلام ابن تيمية ، من أهل مصر والشام ، بالشرك والمكفرات ، وما فيها من أن جلب عباد الأصنام إلى بلاد الإسلام ، والاستعانة بهم على من خرج عن الطاعة ، ليس بذنب ، ولولا أن حجاب الجهل والهوى ، أكثف الحجب وأغلظها ، لتبين شناعة ما فيها للناظرين من أول وهلة ، وبمجرد الفطرة ، شعراً:

أكل امرىء تحسبين امرءاً ونار توقد في الليل نارا

ثم هنا مسألة أخرى : وداهية كبرى ، دها بها الشيطان كثيراً من الناس ، فصاروا يسعون فيما يفرق جماعة المسلمين ، ويوجب الاختلاف في الدين ، وما ذمه الكتاب المبين ، ويقضي بالإخلاد إلى الأرض ، وترك الجهاد ، ونصرة رب العالمين ، ويفضي إلى منع الزكاة ، ويشب نار الفتنة والضلالات ، فتلطف الشيطان في إدخال هذه المكيدة ،

ونصب لها حججاً ومقدمات ، وأوهمهم أن طاعة بعض المتغلبين ، فيما أمر الله به ورسوله ، من واجبات الإيمان ، وفيما فيه دفع عن الإسلام وحماية لحوزته ، لا تجب والحالة هذه ، ولا تشرع.

ولم يدر هؤلاء المفتونون ، أن أكثر ولاة أهل الإسلام ، من عهد يزيد بن معاوية ـ حاشا عمر بن عبد العزيز ، ومن شاء الله من بني أمية ـ قد وقع منهم ما وقع من الجراءة ، والحوادث العظام ، والخروج والفساد في ولاية أهل الإسلام ، ومع ذلك فسيرة الأئمة الأعلام ، والسادة العظام معهم ، معروفة مشهورة ، لا ينزعون يداً من طاعة ، فيما أمر الله به ورسوله ، من شرائع الإسلام ، وواجبات الدين.

وأضرب لك مثلاً ، بالحجاج بن يوسف الثقفي ، وقد اشتهر أمره في الأمة بالظلم والغشم ، والإسراف في سفك الدماء ، وانتهاك حرمات الله ، وقتل من قتل من سادات الأمة ، كسعيد بن جبير ، وحاصر ابن الزبير وقد عاذ بالحرم الشريف ، واستباح الحرمة ، وقتل ابن الزبير ، مع أن ابن الزبير قد أعطاه الطاعة ، وبايعه عامة أهل مكة ، والمدينة ، واليمن ، وأكثر سواد العراق.

والحجاج نائب عن مروان ، ثم عن ولده عبد الملك ، ولم يعهد أحد من الخلفاء إلى مروان ، ولم يبايعه أهل الحل والعقد ، ومع ذلك لم يتوقف أحد من أهل العلم في طاعته ،

والانقياد له فيما تسوغ طاعته فيه ، من أركان الإسلام وواجباته ، وكان ابن عمر ومن أدرك الحجاج ، من أصحاب رسول الله ﷺ لا ينازعونه ، ولا يمتنعون من طاعته ، فيما يقوم به الإسلام ، ويكمل به الإيمان.

وكذلك من في زمنه من التابعين ، كابن المسيب ، والحسن البصري ، وابن سيرين ، وإبراهيم التيمي ، وأشباههم ونظرائهم ، من سادات الأمة ، واستمر العمل على هذا بين علماء الأمة ، من سادات الأمة وأئمتها ، يأمرون بطاعة الله ورسوله ، والجهاد في سبيله مع كل إمام بر ، أو فاجر ، كما هو معروف في كتب أصول الدين ، والعقائد.

وكذلك بنو العباس ، استولوا على بلاد المسلمين قهراً بالسيف ، لم يساعدهم أحد من أهل العلم والدين ، وقتلوا خلقاً كثيراً ، وجماً غفيراً من بني أمية وأمرائهم ، ونوابهم ، وقتلوا ابن هبيرة أمير العراق ، وقتلوا الخليفة مروان ، حتى نقل أن السفاح ، قتل في يوم واحد نحو الثمانين من بني أمية ، ووضع الفرش على جثثهم ، وجلس عليها ، ودعا بالمطاعم والمشارب ، ومع ذلك فسيرة الأئمة ، كالأوزاعي ، ومالك ، والزهري ، والليث بن سعد ، وعطاء بن أبي رباح ، مع هؤلاء الملوك ، لا تخفى على من له مشاركة في العلم واطلاع.

والطبقة الثانية من أهل العلم ، كأحمد بن حنبل ،

ومحمد بن إسماعيل ، ومحمد بن إدريس ، وأحمد بن نصر ، وإسحاق بن راهويه ، وإخوانهم ، وقع في عصرهم من الملوك ما وقع ، من البدع العظام ، وإنكار الصفات ، ودعوا إلى ذلك ، وامتحنوا فيه ، وقتل من قتل ، كأحمد بن نصر ، ومع ذلك فلا يعلم أن أحداً منهم نزع يداً من طاعة ، ولا رأى الخروج عليهم ، وإلى الآن يبلغني عنك أنك تميل إلى ذلك الضرب من الناس ، الذين وصفنا حالهم ، فرضيت بهم في أمر دينك ، وضربت عن سيرة الأئمة صفحاً ، وطويت عن هجرها كشحاً ، فإن تبين لك هذا ، ومن الله عليك بمعرفته ، فأنت أخونا وصاحبنا القديم العهد ، والجرح جبار ولا حرج ولا عار.

وإن بقيت عندك شبهة أو جادل مجادل ، فاكتب إلي واسأل كشفها ولا تكتمها ، فإني أخشى عليك قطاع الطريق ، لا سيما مع فقد الرفيق والعدة ، فإن حاك في صدرك شيء ، فأكثر من التضرع إلى الله ، والتوسل بالأدعية المأثورة ، ومنها ما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، حديث الاستفتاح ، وكرر النظر فيما اشتمل عليه تاريخ ابن غنام ، من كلام شيخ الإسلام ، فقد بسط القول في هذه المسألة ، في رسائله واستنباطه.

ورأيت له عبارة يحسن ذكرها ، قال رحمه الله : لما اختلف الناس بعد مقتل عثمان ، وبإجماع أهل العلم كلهم ،

لا يقال فيهم إلا الحسنى ، مع أنهم عثوا في دمائهم ، ومعلوم أن كلا من الطائفتين ، معتقدة أنها على الحق ، والأخرى ظالمة ، ونبغ من أصحاب علي رضي الله عنه ، من أشرك بعلي ، وأجمع الصحابة على كفرهم ، وردتهم ، وقتلهم ، أترى أهل الشام لو حملتهم مخالفة علي ، على الاجتماع بهم ، والاعتذار عنهم ، والمقاتلة معهم ، لو امتنعوا : أترى أن أحداً من الصحابة شك في كفر من التجأ إليهم ، ولم يظهر البراءة من اعتقادهم ، وإنما التجأ إليهم من التجأ ، لأجل الاقتصاص من قتلة عثمان.

قال رحمه الله : فتفكر في هذه القصة ، فإنها لا تبقى شبهة إلا على من أراد الله فتنته ، انتهى كلامه رحمه الله تعالى ، والله أعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

وله أيضاً قدس الله روحه ، ونور ضريحه:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الشيخ المكرم : حمد بن عتيق ، سلمه الله ، وفرج له من كل هم وضيق ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : أوصيك بتقوى الله تعالى ، والصدق في معاملته ، ونصر دينه ، والتوكل عليه في ذلك ؛ وأكثر الناس استنكروا : الإنكار على من والى العسكر المشركين ، وركن إليهم ، وراح إلى بلادهم ، وشهد كفرياتهم ، ومبارزتهم لرب العالمين بالقبائح ، والكفريات المتعددة ، هذا مع قرب العهد بدعوة شيخنا ، والقراءة في تصانيفه ، ورسائله وأصوله ، وهذا مما يستبين به ميل النفوس إلى الباطل ، ومسارعتهم إليه ، ومحبتهم له ، قال تعالى : (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) [المؤمنون : ٧١].

ويبلغنا عنك ما يسر ، ولكننا نرجو لنا ولك فوق ذلك مظهراً ، وبعض الإخوان : ما كبر همه بهذه القضية ، ولا اشتد إنكاره ، ولا ظهر منه غضب لله ، ولا حمية لدينه ، وأنفة من ذهاب الإسلام ، وهدم قواعده ، وإن أنكر بعضهم ، وذم ذلك وتبرأ منه ، لكن مع الهوينا في ذلك ، ولين

الجانب ، ومحبته للإعراض ، وعدم البحث ، وأظن الشيطان قد بلغ مراده منهم في ذلك ، واكتفى به لما فيه من الغرض ، ولعلمه بغائلته وغايته ، وأن الدين لا يستقيم معه ، قال تعالى : (ولا تطع الكافرين وجاهدهم به جهاداً كبيراً) [الفرقان : ٥٢] أي بالقرآن ، وللشيطان وأعوانه غرض في المداهنة ، لأنها وسيلة إلى السلم ، ووضع الحرب بين الطائفتين ، قال تعالى : (ودوا لو تدهن فيدهنون) [القلم : ٩] شعراً :

وثمود لو لم يدهنوا في ربهم ... لم تدم ناقتهم بسيف قدار

فعليك بالجد والحذر من خدع الشيطان ، جعلنا الله وإياك من أنصار السنة والقرآن.

ثم قال رحمه الله تعالى : ولا تذخر حض أهل الافلاج ، وحثهم على جهاد هذه الطائفة الكافرة.

وأهل نجد : كادهم الشيطان ، وبلغ مبلغاً عظيماً ، وصل بهم إلى عدم الوحشة من أكفر خلق الله ، وأضلهم عن سواء السبيل ، الذين جمعوا بين الشرك في الإلهية ، والشرك في الربوبية ، وتعطيل صفات الله ؛ ومعهم جملة من عساكر الإنقليز ، المعطلة لنفس وجود البارىء ، القائلين بالطبائع ، والعلل ، وقدم العالم ، وأبديته.

وبلغنا : أنهم كتبوا خطوطاً لجهات نجد ، مضمونها : إنا مسلمون ، نشهد أن لا إله إلا الله ، ونحو هذا الكلام ،

وبسطوا القول في أمر الدولة ، والترهيب منهم ، والترغيب فيهم.

إذا عرفت هذا : فاعلم أن الله قد استخلفكم في الأرض ، بعد ذلك القرن الصالح ، لينظر كيف تعملون ، فاحذر أن تلقاه مداهناً في دينه ، أو مقصراً في جهاد أعدائه ، أو في النصح له ولكتابه ولرسوله ، واجعل أكثر درسك في هذا ، ولو اقتصدت في التعليم ، والقلوب أوعية ، يعطى كل وعاء بحسبه.

وله أيضاً رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ، إلى الأخ المكرم ، الشيخ حمد بن عتيق ، سلمه الله تعالى ، ووفقه للصبر واليقين ، ورزقه الهداية بأمره ، والإمامة في الدين ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، وهو للحمد أهل ، وأسأله الثبات على دينه ، الذي رغب عنه الجاهلون ، ونكب عنه المبطلون ، والخط وصل ، وسرني ما فيه من الإخبار عن عافيتكم ، وسلامتكم ، والحمد لله على ذلك ؛ وما ذكرت كان معلوماً ، لا سيما ما أشرت إليه ، من حال الجاهلين ، وخوضهم في مسائل العلم والدين ، وليس العجب

ممن هلك كيف هلك ، إنما العجب ممن نجا كيف نجا ، قال الله تعالى : (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) [البينة : ٤] والواجب على من رزقه الله علماً وحكمة ، أن يبثه في الناس وينشره ، لعل الله أن ينفع به ، ويهدي على يديه من أدركته السعادة ، وسبقت له الحسنى.

واعلم : أن الإمام سعود ، قد عزم على الغزو والجهاد ، وكتبت لك خطاً ، فيه الإلزام بوصول الوادي ، وحث من فيه من المسلمين على الجهاد في سبيل الله ، واستنقاذ بلاد المسلمين ، من أيدي أعداء الله المشركين ؛ وقد بلغك ما صار من صاحب بريدة ، وخروجه عن طاعة المسلمين ، ودخوله تحت طاعة أعداء رب العالمين ، ونبذ الإسلام وراء ظهره ؛ كذلك حال البوادي والأعراب ، استخفهم الشيطان وأطاعوه ، وتركوا ما كانوا عليه ، من الانتساب إلى الإسلام.

فتوكل على الله ، واحتسب خطواتك ، وكلماتك ، وحركاتك وسكناتك ، وشمر عن ساعد جدك واجتهادك ، فقد اشتد الكرب ، وتفاقم الهول والخطب ، والله المستعان.

وقد عرفت القراء في زمانك ، وأن أكثرهم قد راغ روغان الثعالب ، فلا يؤمن على مثل هذه المقاصد والمطالب ، والله سبحانه المسؤول ، المرجو الإجابة ، أن يمن علينا وعليك بالتوفيق والتسديد ، وأن ينفع بك الإسلام

والتوحيد (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) ، [العنكبوت : ٦٩] .

يا سعد إنا لنرجو أن تكون لنا سعداً ومرعاك للزوار سعدانا
وأن يضبر بك الرحمن طائفة ولّت وينصر من بالخير والانا

والسلام .

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ المكرم ، الشيخ حمد بن عتيق ، أمده الله بالتسديد والتوفيق ، وأذاقه حلاوة الإيمان والتحقيق ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد : فأحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو ، على نعمه ، والخط وصل ، وما ذكرت صار معلوماً ، وأرجو أن الله يسدد ولي أمر المسلمين ، ويمن عليه بمعرفة هذا الدين ، والرغبة فيه ، واتباع ما من الله به من الهدى ، الذي جاءت به رسله ، وأكثر الناس ما رغبوا في هذا ، ولا رفعوا به رأساً ، ونشكوا إلى الله ما نحن فيه ، من غربة الدين ، وقلة الأنصار .

وما ذكرت من جهة .... وأنك ترى العفو والصفح ؛ فاعلم : أن الحق في ذلك لله ؛ والواجب على المسلم : تغيير المنكر بحسب الاستطاعة ، وليس له العفو والصفح إلا في حق نفسه ، وما ورد من النصوص في الصفح عن أعداء الله ، إنما هو في الآيات المكية ، وقد صرح القرآن بنسخه ،

وجاءت السنة ببيان ذلك ، ولم يرد في الآيات المدنية ، الأمر بالصفح عن المشركين ، وأعداء الدين ، بل جاء الأمر بجهادهم ، والغلظة عليهم في غير موضع ، وجاء الأمر بإعلان الإنكار على المجاهرين من الفساق ، ولو كان مسلماً .

ومن جاهر بالمعاصي ، ونصرة أولياء المشركين ، فلا حرمة لعرضه ، ولا يشرع الستر عليه بترك الإنكار ، وفي قصة حاطب ، ما يدلك على هذا ، وهو صحابي بدري ، وقال تعالى : (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) [النور : ٢] وقد ذكر ابن القيم طرفاً من الفروق في كتاب الروح ، فينبغي مراجعته ، ومعرفة حدود ما أنزل الله على رسوله ، ومثلك يقتدى به ، وقد نفع الله بإنكارك وشدتك على أهل الزيغ ، فلا ينبغي العدول إلى خيال لا يعرج عليه .

وقد عرفت حال أهل وقتك من طلبة العلم ، وأنهم ما بين مجاهر بإنكار الحق ، قد لبس عليه أمر دينه ، أو مداهن مع هؤلاء ومع هؤلاء ، غاية قصده السلوك مع الناس ، وإرضاؤهم ، أو ساكت معرض عن نصرة الحق ، ونصرة الباطل ، يرى الكفاف أسلم ، وأن هذا الرأي أحكم ، هذا حال فقهاء زمانك ، فقل لي : من يقوم بنصر الحق وبيانه ؟ وكشف الشبهة عنه ونصرته ؟ إذا رأيت السكوت والصفح ، كما في البيتين الذين في الخط ؟ فينبغي النظر في زيادة قيد في تلك الأبيات ، لئلا يتوجه الإيراد ، والسلام .

وله أيضاً رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأمير المكرم : سالم بن سلطان ، سلمه الله تعالى ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ؛ وبلغنا خبر هذه الفتنة التي حصلت عندكم من « عزان » ومن تبعه ، ممن استزلهم الشيطان ؛ وبلغنا أنك لم تشهد هذا المشهد ، ولم تحضر ما جرى في ذلك المعهد ، وسرنا هذا ، لأنا نحب لكم ما جرى عليه أسلافكم ، من الانحياز إلى المسلمين ، ولزوم الجماعة ، وترك المفارقة ونبذ الطاعة ، فالله سبحانه يبتلي العبد على حسب إيمانه ، ليعلم الذين صدقوا ، ويعلم الكاذبين.

فعليكم بالجد والاجتهاد فيما يحفظ الله به عليكم الإيمان والتوحيد ، وينجيكم من الركون إلى أهل الكفر ، والإشراك والتنديد ، قال تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون ﴾ [هود : ١١٣] وقال تعالى : ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ الآية [المجادلة : ٢٢].

وقال تعالى : ﴿لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على

لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ، ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ، ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون) [المائدة : ٧٨ ــ ٨١] وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) [الممتحنة : ١].

وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين) [المائدة : ٥٧] فتأمل قوله تعالى : (واتقوا الله إن كنتم مؤمنين) فإن هذا الحرف وهو « إن » الشرطية تقتضي نفي شرطها إذا انتفى جوابها ، ومعناه : أن من اتخذهم أولياء فليس بمؤمن.

فعليكم بتقوى الله ، ولزوم طاعته ، والعمل لوجهه ، واحذروا أن يضيع الإسلام لديكم ، أو يلتبس الحق عليكم (فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله) [النحل : ٩٤] نسأل الله لنا ولكم الثبات في الأمر ، والعزيمة على الرشد ، وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ، وأن لا ينزع عنا ما منّ به من الإيمان والتوحيد ، بعد ما تفضل علينا وأعطانا.

وقد وعد الله عباده المؤمنين ، وحزبه المفلحين ، بالنصر والظفر ، وحسن العاقبة ، قال الله تعالى : (وإن جندنا لهم الغالبون) [الصافات : ١٧٣] وقال تعالى : (إنّ الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) [النحل : ١٢٨] وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين) [التوبة : ١٢٣].

وقد كتبنا هذا تذكرة ، ولم يبلغنا عنك في فتنة « عزان » ما يوجب اتهامك ، ولكن أحببنا الموعظة والتذكرة ، والواصل إليك ولدنا : علي بن سليم ، بتدبير الإمام ، بتذكير أهل الإسلام ، وحثهم على الثبات ، والتمسك بدين الله الذي ارتضاه لنفسه ، واختار القدوم عليكم ، لأنكم أخص ، والله الموفق الهادي.

وله أيضاً عفا الله عنه :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ المكرم : حمد بن عتيق ، سلمه الله تعالى ، ونصر به شرعه ودينه ، وثبت إيمانه ويقينه ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، على حُلو نعمه ومرِّ بلواه ، وبديع حكمه ، والخط وصل ؛ وما ذكرت صار معلوماً ، وكتبت لك خطّاً أولاً ، على نشر النصائح ، وكتب الرسائل ، لأني استعظمت ما فعل « سعود » من خروجه على الأمة وإمامها ، يضرب برها وفاجرها ، إلا من أطاعه ، وانتظم في سلكه ؛ و« عبد الله » له بيعة ، وولاية شرعية في الجملة.

ثم بعد ذلك بدالي منه : أنه كاتب الدولة الكافرة الفاجرة ، واستنصرها ، واستجلبها على ديار المسلمين ، فصار كما قيل:

والمستجير بعمرو عند كربته ... كالمستجير من الرمضاء بالنار

فخاطبته شفاها بالإنكار والبراءة ، وأغلظت له بالقول : إن هذا هدم لأصول الإسلام ، وقلع لقواعده ، وفيه وفيه وفيه ، مما لا يحضرني تفصيله الآن ، فأظهر التوبة والندم ، وأكثر الاستغفار ؛ وكتبت على لسانه لوالي بغداد ؛ أن الله قد أغنى ويسر ، وانقاد لنا من أهل نجد والبوادي ، ما يحصل به المقصود ، إن شاء الله تعالى ، ولا حاجة لنا بعساكر الدولة ،

وكلام من هذا الجنس ، وأرسل الخط فيما أرى ، وتبرأ مما جرى .

فاشتبه علي أمره ، وتعارضا عندي موجبان ، إمامته ، ومبيح خلعه ، حتى نزل « سعود » بمن معه من أشرار نجد ، وفجارها ، ومنافقيها ، فعثى في الأرض بسفك الدماء ، وقطع الثمار ، وإخافة الأرامل والمحصنات ، وانتهاك حرمة اليتامى والأيامى ، هذا وأخوه منحصر في شعب « الحائر » وقد ظهر عجزه ، واشتهر ، وأهل البلد معهم من الخوف ، ومحبة المسارعة إليه ، ما قد عرف ؛ فرأيت من المتعين على مثلي : الأخذ على يد أهل البلاد ، والنزول إلى هذا الرجل ، والتوثق منه ، ودفع صولته ، حقنا لدماء المسلمين ، وصيانة لعوراتهم ، ونسائهم ، وحماية لأموالهم وأعراضهم ؛ وكان لم يعهد لي شيئاً ، ولكن الأمر إذا لم يدرك ، كان الرأي فيه : أصوبه ، وأكمله ، وأعمه نفعاً .

فلما واجهت « سعوداً » وخاطبته فيما يصلح الحال ، فيما بينه وبين أخيه ، اشترط شروطاً ثقالاً على أخيه ، ولم يتفق الحال ، فصارت الهمة فيما يدفع الفتنة ، ويجمع الكلمة ، ويلم الشعث ، ويستدرك البقية ، وخشيت من عنوة على البلدة ، يبقى عارها بعد سفك دمائهم ، ونهب أموالها ، والسفاح بنسائها ، لما رأيت أسباب ذلك متوافرة ، وقد رفع الإيمان بالله ورسله ، والدار الآخرة ؛ وخرج عرفاؤه ،

والمعروفون من رجالها ، فبايعوا « سعوداً » بعد ما أعطاهم على دمائهم وأموالهم ، محسنهم ومسيئهم ، عهد الله وأمانه ، عهداً مغلظاً ، فعند ذلك كتبت إليك الخط الثاني ، بما رأيت من ترك التفرق والاختلاف ، ولزوم الجماعة.

وبعد ذلك : أتانا النبأ الفادح الجليل ، والخطب الموجع العظيم ، الذي طمس أعلام الإسلام ؛ ورفع الشرك بالله وعبادة الأصنام ، في تلك البلاد ، التي كانت بالإسلام ظاهرة ، ولأعداء الملة قاهرة ، وذلك بوصول عساكر الأتراك ، واستيلائهم على الأحساء والقطيف ، يقدمهم طاغيتهم « داود بن جرجيس » داعياً إلى الشرك بالله ، وعبادة إبليس.

فانقادت لهم تلك البلاد ، وأنزلوا العساكر بالحصون والقلاع ، ودخلوها بغير قتال ولا نزاع ، فطاف بهم إخوانهم من المنافقين ، وظهر الشرك برب العالمين ، وشاعت مسبة أهل التوحيد والدين ، وفشا اللواط والمسكر ، والخبث المبين ؛ ولم ينتطح في ذلك شاتان ، لما أوحاه وزينه الشيطان ، من أن القوم : أنصار لعبد الله بن فيصل ؛ فقبل هذه الحيلة ، من آثر الحياة الدنيا وزينتها ، على الإيمان بالله ورسله ، وكف النفس عن هلاكها ، وشقاوتها.

وبعضهم : يظن أن هذه الحيلة لها تأثير في الحكم ، لأنهم لم يستضيئوا بنور العلم ، ولم يلجؤوا إلى ركن وثيق ،

بل بلغني : أن بعض من يدعي طلب العلم ، يحتج بقول شاذ مطرح ، وهو : أن لولي الأمر أن يستعين بالمشرك عند الحاجة ، ولم يدر هذا القائل ، أن هذا القول يحتج قائله بمرسل ضعيف ، مدفوع بالأحاديث المرفوعة الصحيحة ، وأن قائله اشترط : أن لا يكون للمشركين رأي في أمر المسلمين ، ولا سلطان ، لقوله تعالى : (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً) [النساء : ١٤١] فكيف بما هو أعظم من ذلك وأطم ، من الانسلاخ الكلي ، والخدمة الظاهرة لأهل الشرك.

إذا عرفت هذا ، عرفت شيئاً من جناية الفتن ، وأن منها قلع قواعد الإسلام ، ومحو أثره بالكلية ، وعرفت حينئذ أن هذه الفتنة ، من أعظم ما طرق أهل نجد في الإسلام ، وأنها شبيهة بأول فتنة وقعت فيه ، فالله الله في الجد والاجتهاد ، وبذل الوسع والطاقة في جهاد أعداء الله ، وأعداء رسله ، قال تعالى : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) [آل عمران : ١٨٧] إلى أمثال ذلك في القرآن ، يعرفها الخبير بهذا الشأن.

هذا ما عندي في هذه الحادثة ، قد شرحته وبسطته ، كما ذكرت لي : ما عندك ؟ وأسأل الله أن يهديني ، وإياك إلى صراطه المستقيم ، وأن يمن علينا وعليك بمخالفة أصحاب الجحيم ، والسلام.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ، إلى الأخ حمد بن عبد العزيز ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وما ذكرت من غربة الدين ، فالأمر أجل وأكبر من الغربة.

أكثر أصوله وشعبه معدومة في الخواص ، فكيف بالسوقة ؟ ومن لا نهمة لهم في معرفة ما جاءت به الرسل ، كالغيرة لله ولحرماته ، وتعظيم أوامره ، ومجاهدة أعداء دينه ، والبراءة من موالاة المشركين ، وأعداء رب العالمين ؛ والتحيز إلى أهل الإيمان ، وموالاتهم ونصرهم ، ولزوم جماعة المسلمين ، وغير ذلك من حقائق الدين ، وشعب الإيمان ، وهذه معدومة ، نسأل الله لنا ولكم الثبات على دينه ، والتمسك به عند فساد الزمان.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ المحب : حمد بن عبد العزيز ، سلمه الله تعالى ، وأسبغ عليه سحائب فضله ، ووالى ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ، والذي أوصيك به : القيام لله في هذه الفتنة الشركية ، التي أشربتها قلوب أكثر الناس ، واذكر قول ابن القيم رحمه الله في إغاثته : ولا ينجو من شرك هذا الشرك ، إلا من عادى المشركين في الله ، وتقرب بمقتهم إلى الله . . . إلى آخره.

والمرء قد يكره الشرك ، ويحب التوحيد ، لكن يأتيه الخلل من جهة عدم البراءة من أهل الشرك ، وترك موالاة أهل التوحيد ونصرتهم ، فيكون متبعاً لهواه ، داخلاً من الشرك في شعب تهدم دينه وما بناه ، تاركاً من التوحيد أصولاً وشعباً ، لا يستقيم معها إيمانه الذي ارتضاه ، فلا يحب ولا يبغض لله ، ولا يعادي ولا يوالي لجلال من أنشأه وسواه ، وكل هذا يؤخذ من شهادة : أن لا إله إلا الله.

فلا تذخر المذاكرة بهذا في كل مجلس ، وكل مجمع ، وإن اجتمعت بعبد العزيز بن حسن ، فدارجه بالنصيحة ، عسى أن ينتفع ويقوم لله ، ويبلغ عن رسول الله ، فيكون عوناً لك في ناحيتك ، والسلام.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ، إلى الأخ عبدالله بن ربيعة ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو على نعمه ؛ وموجب الخط السلام ، والسؤال عن الأحوال مع حدوث هذه الفتن العظام ، ولعل الله حفظ عليكم الإسلام ، وكره إليكم الكفر والفسوق والآثام ، ولما أجرى الله ـ سبحانه وتعالى ـ هذه الحوادث بنجد ، صار من بعض الجهال تفلتات ، وكلمات ، يخاف على صاحبها من النفاق ، والردة عن الإسلام ، وأنتم أهل فطرة ، نشأتم في وقت الإسلام فيه قائم ، والشرع فيه حاكم ، وبين أظهركم من حملة الشرع وطلبة العلم ، من يذكر وينصح ويبين.

والآن قد عدم ذلك ، وقل ما هنالك ، ونَشْرهُ على مثلك من إخواننا ، في القيام مع أهل الدين ، وتذكير الجماعة بما كانوا عليه من الدين ، والمباعدة من المشركين ، وهذا فيما يرضي الله ويوجب سعادتك يوم لقائه ، وهؤلاء الذين يحصل منهم كلام يضر بالإسلام ، مثل ابن هويدى وأمثاله من السفهاء ، نَشْرَهُ عليكم ، إنكم تقومون عليهم ، ولا يسكنون بلادكم ، ومثلكم ما يعجز عن أمر يحصل به مرضاة الله.

ونحن وغيرنا من المسلمين معكم على الحق ، فأنت يا أخي لا تغفل عن هذه الأمور ، واحرص على أن المقاود يصيرون هم أهل الخير لا أهل الشر ، وفي حديث أبي بكر ، لما سألته المرأة الخثعمية عن بقاء الإسلام ، قال لها ما معناه : إنه يبقى ما استقامت الأئمة ، يعني الرؤساء ، فإذا صار الأخيار لهم القول ، والكلمة النافذة ، صلح أمر البلد ، وقام الدين ، نرجوا أن الله يوفقنا وإياكم لما يحب ويرضى.

وله أيضاً : أسكنه الله الفردوس الأعلى:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى الأخ المحب : سهل بن عبد الله ، سهل الله له الطريق الموصلة إليه ، ووالى إفضاله ، وإنعامه عليه ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : فأحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو على إنعامه ، وخطك لابن عجلان ، وجوابه لك وصلنا ، والواجب على من عوفي في دينه ، من هذه الورطات ، أن يكثر من ذكر الله وشكره ، وفي جوابه من الفهاهة والظلمة ، ما لا يعرفه إلا أرباب البصائر ، ولو سلم دينه وصح معتقده ، لكانت له مندوحة عن معاشرة أعداء الله ، ومداهنتهم ، والصلاة خلفهم ، ولو نوى الانفراد.

وأما ما نقل عن داود ، من قصد الزيارة ، وأنه ما قصد

الحج ، فنعم ، وهكذا الحال عند الغلاة في الأنبياء والصالحين ، حتى صنف بعضهم كتاباً سماه « حج المشاهد » وربما فضل هذه الزيارة ، على حج بيت الله الحرام.

فأوصيك بتقوى الله ، وطلب العلم والإيمان ، عله أن يجعل لك نوراً تسير به إلى الإلّه الحق ، الذي في وصولك إليه كل السعادة والهداية ، والسيادة في دورك الثلاث ، واعلم : أن من حقوق الأخوة في الله ، إدامة الدعاء لإخوانك في أوقات الإجابة ، وبلغ سلامي إخوانك إجازة عامة مطلقة.

وقال رحمه الله تعالى وعفا عنه ، ورد من بعض الأدباء ما نصه:

رسائل شوق دائم متواتر إلى فرع شمس الدين بدر المنابر
سلالة مجد من كرام عشائر يعيد بديعا من كنوز المحابر
ويبدي لك التوحيد شمساً منيرة ولكن أهل الزيغ عمى البصائر
مدارس وحي شرفت بأكابر على ملة بيضاء تبدو لسائر
سقى عهدكم عهد الشريعة والتقى وتعظيم دين الله أزكى الشعائر
فيا راكباً بلّغ سلامي وتحفة تعزيه فيما قد مضى في العشائر

* * *

وأعظم من ذايا خليلي كتائب تهدم من ربع الهدى كل عامر
ويبدو بها التعطيل والكفر والزنا ويعلو من التأذين صوت المزامر

فقد سامنا الأعداء في كل خطة ... وأصل من الإسلام سوم المقامر

أنـاخ لـدينـا للضـلالـة شيعـة ... أباحوا حمى التوحيد من كل فاجر

وقابلهم بالسهل والرحب عصبة ... على أمة التوحيد أخبث ثائر

يقـولـون لكنـا رضينـا تقيـة ... تعود على أموالنا والذخائر

فضحك ولهو واهتزاز وفرحة ... وألوان مأكول ونشوة ساكر

مجالس كفر لا يعاد مريضها ... يراح إليها في المسا والبواكر

ويرمون أهل الحق بالزيغ ويحهم ... أما رهبوا سيفا لسطوة قاهر

***

وأما رباع العلم فهي دوارس ... تحـن إلـى أربـابهـا والمـذاكـر

مصـاب يكـاد المستجـن بطيبـة ... ينادي بأعلى الصوت هل من مثابر

فجدلي برد منك تبرد لوعتي ... ويحدى به في كل ركب وسامر

وتنصر خلا في هواك مباعداً ... ولولاك لم تبعث به أم عامر

فأكثر وأقلل مالها الدهر صاحب ... سواك فقابل بالمنى والبشائر

***

فأجاب رحمه الله : بما يثلج الصدور ، ويبعث الانشراح والسرور ، ويبل القلوب الصوادي ويحدى به في كل ركب ونادي ، وهذا نصه:

رسائل إخوان الصفا والعشائر — أتتك فقابل بالمنى والبشائر
تذكرني أيام وصل تقادمت — وعهداً مضى للطيبين الأكابر
ليالي كانت للسعود مطالعا — وطائرها في الدهر أيمن طائر
وكان بها ربع المسرة آهلاً — نمتع في روض من العلم زاهر
وفيها الهداة العارفون بربهم — ذوو العلم والتحقيق أهل البصائر
محابرهم تعلو بها كل سنة — مطهرة أنعم بها من محابر
مناقبهم في كل مصر شهيرة — رسائلهم يغدو بها كل ماهر
وفيهم من الطلاب للعلم عصبة — إذا قيل من للمشكلات البوادر
وفيها الحماة الناصرون لربهم — معاقلهم شهب القنا والخناجر
وهندية قد أحسن القين صقلها — مجربة يوم الوغى والتشاجر
ورومية خضراء قد ضم جوفها — من الجمر ما يفري صميم الضمائر

* * *

وكانت بهم تلك الديار منيعة — محصنة من كل خصم مقامر
غدت بهمو تلك الفتون وشتتوا — فلست ترى إلا رسوماً لزائر
وحل بهم ما حل بالناس قبلهم — أكابر عرب أو ملوك الأكاسر
وبدلت منهم أوجها لا تسرني — قبائل يام أو شعوب الدواسر

يذكرنيهم كل وقت وساعة عصائب هلكى من وليد وكابر
وأرملة تبكي بشجو جنينها لها رنة بين الربى والمحاجر
وهذا زمان الصبر من لك بالتي تفوز بها يوم اختلاف المصادر

فصل : فيما جرى من مفاسد العساكر والبوادي.

ودارت على الإسلام أكبر فتنة وسلت سيوف البغي من كل غادر
وذلت رقاب من رجال أعزة وكانوا على الإسلام أهل تناصر
واضحى بنو الإسلام في كل مأزق تزورهمو غرثى السباع الضوامر
وهتّك ستر للحرائر جهرة بأيدي غواة من بواد وحاضر
وجاؤوا من الفحشاء ما لا يعده لبيب ولا يحصيه نظم لشاعر
وبات الأيامى في الشتاء سواغبا يبكين أزواجا وخير العشائر
وجاءت غواش يشهد النص انها بما كسبت أيدي الغواة الغوادر

* * *

وجر زعيم القوم للترك دولة على ملة الإسلام فعل المكابر
ووازره في رأيه كل جاهل يروح ويغدو آثماً غير شاكر
وآخر يبتاع الضلالة بالهدى ويختال في ثوب من الكبر وافر
وثالثهم لا يعبؤ الدهر بالتي تبيد من الإسلام عزم المذاكر
ولكنه يهوى ويعمل للهوى ويصبح في بحر من الريب غامر

* * *

وقد جاءهم فيما مضى خير ناصح إمام هدي يبني رفيع المفاخر
وينقذهم من قعر ظلماً مضلة لسالكها حر اللظى والمساعر

ويخبرهم أن السلامة في التي عليها خيار الصحب من كل شاكر
فلما أتاهم نصر ذي العرش واحتوى أكابرهم كنز اللهى والذخائر
سعوا جهدهم في هدم ما قد بنى لهم مشائخهم واستنصروا كل داغر
وساروا لأهل الشرك واستسلموا لهم وجاؤوا بهم من كل افك وساحر
ومذ أرسلوها أرسلوها ذميمة تهدِّم من ربع الهدى كل عامر
وباؤوا من الخسران بالصفقة التي يبوء بها من دهره كل خاسر



وصار لأهل الرفض والشرك صولة وقام بهم سوق الردى والمناكر
وعاد لديهم للواط وللخنا معاهد يغدو نحوها كل فاجر
وشتت شمل الدين وانبت حبله وصار مضاعاً بين شر العساكر
وأذن بالناقوس والطبل أهلها ولم يرض بالتوحيد حزب المزامر
وأصبح أهل الحق بين معاقب وبين طريد في القبائل صائر
فقل للغوى المستجير بظلمهم ستحشر يوم الدين بين الأصاغر
ويكشف للمرتاب أيّ بضاعة أضاع وهل ينجو مجير أم عامر
ويعلم يوم الجمع أيّ جناية جناها وما يلقاه من مكر ماكر



فيا أمة ضلت سبيل نبيها وآثاره يوم اقتحام الكبائر
يعز بكم دين الصليب وآله وأنتم بهم ما بين راض وآمر
وتهجر آيات الهدى ومصاحف ويحكم بالقانون وسط الدساكر
هوت بكمو نحو الجحيم هوادة ولذات عيش ناعم غير شاكر
سيبدو لكم من مالك الملك غير ما تظنون أن لاقى مزير المقابر

يقول لكم ماذا فعلتم بأمة ... على ناهج مثل النجوم الزواهر
سللتم سيوف البغي فيهم وعطلت ... مساجدهم من كل داع وذاكر
ووالیتمو أهل الجحيم سفاهة ... وكنتم بدين الله أول كافر
نسيتم لنا عهداً أتاكم رسولنا ... به صارخاً فوق الذرى والمنابر

* * *

فسل ساكن الأحساء هل أنت مؤمن ... بهذا وما يحوى صحيح الدفاتر
وهل نافع للمجرمين اعتذارهم ... إذا دار يوم الجمع سوء الدوائر
وقال الشقي المفتري كنت كارهاً ... ضعيفاً مضاعاً بين تلك العساكر
أماني تلقاها لكل متبر ... حقيقتها نبذ الهدى والشعائر
تعود سراباً بعدما كان لامعاً ... لكل جهول في المهامه حائر

* * *

فإن شئت أن تحظى بكل فضيلة ... وتظهر في ثوب من المجد باهر
وتدنو من الجبار جل جلاله ... إلى غاية فوق العلى والمظاهر
فهاجر إلى رب البرية طالباً ... رضاه وراغم بالهدى كل جائر
وجانب سبيل العادلين بربهم ... ذوي الشرك والتعطيل مع كل غادر
وبادر إلى رفع الشكاية ضارعاً ... إلى كاشف البلوى عليم السرائر
وكابد إلى أن تبلغ النفس عذرها ... وترفع في ثوب من العفو ساتر
ولا تيأسن من صنع ربك إنه ... مجيب وإن الله أقرب ناصر
ألم تر أن الله يبدي بلطفه ... ويعقب بعد العسر يسراً لصابر
وأن الديار الهامدات يمدها ... بوبل من الوسمى هام وماطر
فتصبح في رغد من العيش ناعم ... وتهتز في ثوب من الحسن فاخر

وله أيضاً رحمه الله وعفا عنه:

دع عنك ذكر منازل ومغاني ... وبدور انس قد بدت وغوان
وجآذر في روضة يشدو بها ... صوت النديم وشادن فتان
لا تصغ للعشاق سمعك إنما ... منادمهم بين البرية عان
والعشق داء قاتل ودواؤه ... في السنة المثلى عن الأعيان
قطع الوسائل والذرائع والتي ... بين الورى احبولة الشيطان
واقرأ كتاب الله إن رمت الهدى ... أو رمت ترقى ذروة الإحسان
واعكف بقلبك في أراضي روضة ... مملوءة بالعلم والإيمان
وانظر إلى تركيبه واعمل به ... إن كنت ذا بصر بهذا الشان
هذا ولا ينجيك طب في التي ... ترجو بغير مشيئة الرحمان

* * *

فاسأله في غسق الليالي والدجى ... يا دائم المعروف والسلطان
وانظر إلى ما قاله علم الهدى ... عند ازدحام عساكر الشيطان
أشكو إليك حوادثا أنزلتها ... فتركنني متواصل الأحزان
من لي سواك يكون عند شدائدي ... إن أنت لم تكلأ فمن يكلان
لولا رجاؤك والذي عودتني ... من حسن صنعك لا ستطير جناني

* * *

واذكرما آثر أقوام قد انتدبوا[1] ... يوماً لنصر الدين بالإحسان

---

(١) الشطر الأول: ليس من بحر القصيدة، ولعله تصرف من بعض النساخ.

من صالحي الإخوان أعلام الهدى　　من أطدوا التوحيد ذا الأركان
قامت بهم أركان شرعة أحمد　　وعلت سيوف الحق والإيمان
وغدا الزمان بذكرهم متبسماً　　يبدو سنا للطالب الولهان
سارت بهم أبناء مجد في الورى　　يعشي سناها عابدي الأوثان
قد جددوا للدين أوضح منهج　　يبدو ضياً للسالك الحيران
حتى علا في عهدهم شأن الهدى　　وانقض ركن الشرك في الأديان

* * *

أما العقائد إن ترد تحقيقها　　عنهم بلا شك ولا كتمان
إن الإله مقدس سبحانه　　رب عظيم جل عن حدثان
حقا على عرش السماء قد استوى　　يرى ويسمع فوق ست ثمان
يعطي ويمنع من يشاء بحكمة　　في كل يوم ربنا ذو شان
خضعت لعزة وجهه وجلاله　　حقا وجوه الخلق والأكوان
بل كل معبود سواه فباطل　　من دون عرش للثرى التحتان

* * *

فاحذر توالي في حياتك غيره　　من كل معبود ومن شيطان
واحذر طريقة أقوام قد افتتنوا[1]　　في حب أدنى أو خسيس فان
واقطع علائق حبها وطلابها　　إذ قطَّعوا فيها عرى الإيمان
لهفي عليهم لهفة من واله　　متوجع من قلة الأعوان
قد صاده المقدور بين معاشر　　في غفلة عن نصرة الرحمن

---

(١) وهذا أيضاً : كالشطر السابق.

واستبدلوا بعد الهدى طرق الهوى لما عمو عن واضح البرهان

* * *

واقطع علائق حبهم في ذاته لا في هواك ونخوة الشيطان
واهجر مجالس غيهم إذ قطعوا فيها عرى التوحيد والإيمان
لا سيما لما ارتضاه جاهل ذو قدرة في الناس مع سلطان
لما بدا جيش الضلالة هادماً ربع الهدى وشرائع الإحسان
قوم سكارى لا يفيق نديمهم أبد الزمان يبوء بالخسران
قوم تراهم مهطعين لمجلس فيه الشقاء وكل كفر دان

* * *

بل فيه قانون النصارى حاكما من دون نص جاء في القرآن
بل كل أحكام له قد عطلت حتى الندا بين الورى بأذان
ويرون أحكام النبي وصحبه في شرعهم من جملة الهذيان
ويرون قتل القائمين بدينه في زعمهم من أفضل القربان
والفسق عندهمو فأمر سائغ يلهو به الأشياخ كالشبان
والمنع في قانونهم وطريقهم غصب اللواط كذاك والنسوان

* * *

فانظر إلى أنهار كفر فجرت قد صادمت لشريعة الرحمن
بل لا يزال لجريها بين الورى من هالك متجاهل خوان
والله لولا الله ناصر دينه لتفصمت منا عرى الإيمان
فالله يجزي من سعى في سدها من أمة التوحيد والقرآن

والله يعطي من يشاء بفضله فوق الجنان عطية الرضوان
وكذا يجازي من سعى في رفعها ما قد أعد لصاحب الكفران

* * *

يا رب واحكم بيننا في عصبة شدوا ركائبهم إلى الشيطان
سلوا سيوف الغي من أغمادها وسعوا بها في ذلة وهوان
واستبدلوا بعد الدراسة والهدى بالقدح في صحب وفي إخوان
صرفوا نصوص الوحي عن أوضاعها وسعوا بها في زمرة العميان
فتحوا الذرائع والوسائل للتي يهوى هواها عابدوا الصلبان
وسعوا بها في كل مجلس جاهل أو مشرك أو أقلف نصراني
وقضوا بأن السير نحو ديارهم في كل وقت جائز بأمان
لم يفقهوا معنى النصوص ولم يعوا ما قال أهل العلم والعرفان
ما وافق الحكم المحل ولا هو استـ ـوفى الشروط فصار ذا بطلان

* * *

فادرأ بها في نحرهم تلقى الهدى وارجمهمو بثواقب الشبهان
واقعد لهم في كل مقعد فرصة واكشف نوابغ جهلهم ببيان
حتى يعود الحق أبلج واضحا يبدو سنا للسالك الحيران
وقضوا بأن العهد باق للذي ولى الولاية شيعة الشيطان
تبا لهم من معشر قد أشربوا حب الخلاف ورشوة السلطان
وقضوا له بالجزم أن متابه قد هد ما أعلى من البنيان
وطلابه للأمر والحرب الوبى فعلى طريق العفو والغفران[1]

---

(١) آخر ما وجد من المنظومة.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى زيد بن محمد ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : نحمد إليك الله الذي لا إلّه إلا هو على نعمه ، جعلنا الله وإياك من الشاكرين الصابرين ، ومن مدة ما جاءنا منك مراسلة ، وعادة الإخوان يتفقد بعضهم بعضاً ، لا سيما أوقات الفتن التي تموج ، وعند الحوادث التي هي على الأكثر تروج.

وأوصيك بتقوى الله تعالى ، والقوة في دينك ، ونشر العلم ، خصوصاً في كشف الشبهة التي راجت على من لا بصيرة له ، ولم يفرق بين البغاة والمشركين ، ولم يدر أن نصر من استنصر من أهل الملة على أهل الشرك ، واجب على أهل الإيمان والدين ، قال تعالى فيمن ترك الهجرة (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر) [الأنفال : ٧٢].

ومن عقيدة أهل السنة : أن الجهاد ماض مع كل إمام ، بر أو فاجر إلى يوم القيامة ، واكتب لي جواباً يكون عوناً على البر والتقوى ، وردعاً لأهل الجهل والهوى.

وله أيضاً:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، إلى زيد بن محمد ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وما ذكرت من حال أكثر الناس ، وأنهم دخلوا في الفتنة ، ولا أحسنوا الخروج منها ، فالأمر كما وصفت ، ولكن ذكر الحافظ الذهبي : أن حسيناً الصائغ ، قال للإمام أحمد : سألت أبا ثور عن اللفظية ؟ فقال : مبتدعة ؛ فغضب أحمد ، وقال : اللفظية جهمية من أهل الكلام ، ولا يفلح أهل الكلام ، أو كما قال.

فأنكر على أبي ثور ، التساهل في الإنكار ، ورأى أن تعظيم الأمر والنهي ، يقتضي غير ذلك ، من ذكر أوصافهم الخاصة الشنيعة ، والغلظة في كل مقام بحسبه ، وفتنة البغي فتح باب الفتنة بالشرك والمكفرات ، ووصل دخنها وشررها ، جمهور من خاض فيها ، من منتسب إلى العلم وغيره ؛ والخلاص منها عزيز ، إلا من تداركه الله ورده إلى الإسلام ، ومن عليه بالتوبة النصوح ، وعرف ذنبه.

وقال **الشيخ** : حمد بن عتيق ، رحمه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، وأشهد أن لا إلّه إلا الله وحده لا شريك له ، إلّه الأولين والآخرين ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، خاتم النبيين ، صلوات الله وسلامه عليه ، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وأصحابه ، ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد : فالواجب على المؤمن ، رد ما تنازع فيه الناس ، إلى الله ورسوله ﷺ ، وأن يكون هواه تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ ، فيكون الله إلّهه ومعبوده ، والرسول إمامه ومتبوعه ، وأن يرغب في الحق ، ويلزمه ، ويعض عليه بالنواجذ ، وإن رغب عنه الأكثرون ، ويحذر الباطل ، ويجتنبه ، وإن رغب فيه الأكثرون ، فمن عرف الحق وقبله وعمل به سعد ، ومن اغتر بالكثير غوى وبعد.

ومن أعظم الواجبات على المؤمن ، محبة الله ومحبة ما يحبه ، من الأقوال والأعمال ، الظاهرة والباطنة ، وكذلك ما يحبه من الأشخاص ، كالملائكة ، وصالح بني آدم ، وموالاتهم ؛ وبغض ما يبغضه الله ، من الأقوال والأعمال ، الظاهرة والباطنة ، وبغض من فعل ذلك ، فإذا رسخ هذا

الأصل في قلب المؤمن ، لم يطمئن إلى عدو الله ، ولم يجالسه ولم يساكنه ، وساءه النظر إليه.

فلما ضعف هذا الأصل ، في قلوب كثير من الناس واضمحل ، صار كثير منهم مع أولياء الله ، كحاله مع أعداء الله ، يلقى كلا منهم بوجه طلق ، وصار بلاد الحرب كبلاد الإسلام ، ولم يخش غضب الله الذي لا تطيق غضبه السموات والأرض ، والجبال الراسيات.

ولما عظمت فتنة الدنيا ، وصارت أكبر همهم ، ومبلغ علمهم ، حملهم ذلك على التماسها وطلبها ، ولو بما يسخط الله ، فسافروا إلى أعداء الله في بلادهم ، وخالطوهم في أوطانهم ، ولبّس عليهم الشيطان أمر دينهم ، فنسوا عهد الله وميثاقه الذي أخذ عليهم ، في مثل قوله تعالى : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) [الحشر : ٧] ونسوا ما أخذ الرسول ﷺ على أصحابه عند البيعة ، فكان يأخذ على أحدهم « أن لا ترى نارك نار المشركين ، إلا أن تكون حرباً لهم » ومثل قوله ﷺ : « من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله ».

وقد سئل: أبناء شيخ الإسلام ، رحمهم الله تعالى وعفا عنهم ، عن السفر إلى بلاد المشركين للتجارة؟

فأجابوا بما حاصله : أنه يحرم السفر إلى بلاد المشركين ، إلا إذا كان المسلم قوياً له منعة ، يقدر على

إظهار دينه ، وإظهار الدين تكفيرهم وعيب دينهم ، والطعن عليهم ، والبراءة منهم ، والتحفظ من موادتهم ، والركون إليهم ، واعتزالهم ، وليس فعل الصلوات فقط إظهاراً للدين.

وقول القائل : إنا نعتزلهم في الصلاة ، ولا نأكل ذبيحتهم حسن ، لكن لا يكفي في إظهار الدين وحده ، بل لا بد مما ذكر.

وقول القائل : إنهم لا ينكرون علينا ، قول فاسد ، وإنكارنا على من يظن به الخير ، ومن يخالطهم يخاف عليه ، إن سلم من الردة لا يسلم من الكبيرة الموبقة ، وأما من يظن به موادة الكفار وموالاتهم ، ويظن به أنه يرى أنهم أهدى سبيلاً من المؤمنين ، فليس للكلام معه كبير نفع ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

وقد ألزم الله المؤمنين : أن يأخذوا ما آتاهم الرسول ، وينتهوا عما نهاهم عنه ، وكان الصحابة رضي الله عنهم ، شديداً حذرهم عما حذرهم نبيهم ﷺ ، فمن ذلك ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه أقسم أن لا يظلّه سقف هو وقاطع رحم ، حذراً من قوله ﷺ : « ولا تنزل الرحمة على قوم فيهم قاطع رحم » فكيف بمن جالس كافراً ، أو واكله ، وألان له الكلام ؟ ! ويذكر عن عيسى عليه السلام ، أنه قال : تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي ، وتقربوا إلى الله بالبعد عنهم ، واطلبوا رضى الله بسخطهم.

فإذا كان هذا مع أهل المعاصي ، فكيف بالمشركين والكافرين والمنافقين ، قال الله تعالى : (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون) [هود : ١١٣] قال أبو العالية : لا تميلوا إليهم كل الميل ، في المحبة ولين الكلام ، فتوعد سبحانه بمسيس النار ، من ركن إلى أعدائه ولو بلين الكلام.

وأن الله تعالى فرض على عباده جهادهم ، والغلظة عليهم ، كما قال تعالى : (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) الآية [التوبة : ٧٣] وقال تعالى لما ذكر حال المنافقين (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً) [النساء : ٦٣] قال بعض المفسرين : أمر الله نبيه ﷺ بالإعراض عن المنافقين ، وإغلاظ القول عليهم ، وأن لا يلقاهم بوجه طلق ، بل يكون وجهه مكفهراً عابساً ، متغيراً من الغيظ.

فإذا كان هذا مع المنافقين ، الذين بين أظهر المسلمين ، يصلون معهم ويجاهدون معهم ، ويحجون ، فكيف بمن يسافر إلى المشركين ، وأقام بين أظهرهم أياماً ولياليَ ، واستأذن عليهم في بيوتهم ، وبدأهم بالسلام ، وأكثر لهم التحية ، وألان لهم الكلام ، وليس له عذر إلا طلب العاجلة ، ولم يجعل الله الدنيا عذراً لمن اعتذر بها.

قال الله تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم ﴾ إلى قوله : ﴿ أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ [التوبة : ٢٤] وقال تعالى : ﴿ بل تؤثرون الحياة الدنيا ، والآخرة خير وأبقى ﴾ [الأعلى : ١٦ ، ١٧] وقال تعالى : ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخر من نصيب ﴾ [الشورى : ٢٠] وقال تعالى : ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ﴾ [الإسراء : ١٨] وقال تعالى : ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم ﴾ الآية [المجادلة : ٢٢].

وقال النبي ﷺ ، فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى ، في الحديث الطويل الذي قال فيه « ولا يحملكم الشيطان باستبطاء الرزق أن تطلبوه بمعاصي الله ، فإن ما عند الله لا ينال إلا بطاعته » ولما نهى الله سبحانه عن حمل المشركين إلى بيته ، وعلم من خلقه الاعتذار بالحاجة ، قال : ﴿ وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء ﴾ [التوبة : ٢٨] فلم يعذر الله بالفقر والحاجة إلى ما في أيديهم ، وأخبر أنه الرزاق ذو القوة المتين.

والموجب لهذه النصيحة : الشفقة عليكم ، مخافة أن

توادوهم فتكونوا مثلهم ، والكلام في هذا مع مؤمن عاقل ، يخاف مقام ربه وينهى نفسه عن هواها ، وأما المنافق والمرتاب ، ومن يرد الله فتنته ، فالله له بالمرصاد (يوم لا ينفع مال ولا بنون ، إلا من أتى الله بقلب سليم) [الشعراء : ٨٨ ، ٨٩].

فالواجب على العاقل الناصح لنفسه ، النظر في أمره ، والفكرة في ذنوبه ، ومجاهدة نفسه على التوبة النصوح ، والندم على ما فات ، والعزيمة على أن لا يعود ، والتبديل بالعمل الصالح ، وتقديم محبة الله على جميع المحاب ، وإيثار مرضاته على حظوظ النفس ، فإن كل شيء ضيعه ابن آدم ، ربما يكون له منه عوض ، فإن ضيع حظه من الله ، لم يكن له عوض ، وقد خاب من كان حظه من الله دنيا يحتلب درها ، والخاسر من خسر دينه ، وإن أفاد في دنياه.

نسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى : أن يأخذ بنواصينا إليه ، وأن يلزمنا كلمة التقوى ، وأن يجعلنا من أهلها ، وصلى الله على محمد.

وله أيضاً رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

من حمد بن عتيق ، إلى الأخ : عبد الله بن صالح ، أصلح الله له الشأن ، وهداه للإسلام والإيمان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أما بعد : فنحمد الله الذي لا إله إلا هو ، ولا رب سواه ، ونسأله أن يصلي على محمد ﷺ ؛ ووصل إلينا كتابك ، وفهمنا مضمون خطابك ، وإن كان في صدره ما لا يليق ، ولم يصدر عن عين تحقيق ، وقد علمت ما في مدح الإنسان في وجهه من الذم ، وإن كان بحق ، فكيف إذا كان بغير ذلك؟

ثم إن في خطابك : طلب المشورة مني ، بالانتقال من بلادك ، فأقول ، اعلم : أن الله سبحانه وبحمده ، بعث محمداً ﷺ بالحنيفية ملة إبراهيم ، وأمره باتباعها بقوله : (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين) [النحل : ١٢٣] وأمره بالتصريح لمن تركها ، بأنه لازم لها ، وبريء ممن خالفها ، بقوله : (قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين ، وأن أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكونن من المشركين) [يونس : ١٠٤ ، ١٠٥].

بل أمره الله : أن يصرح بكفر الكافرين ، وبراءتهم من الدين ، بقوله : (قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون ، ولا أنتم عابدون ما أعبد) [الكافرون : ١ ـ ٣] وأمثال هذا في القرآن كثير.

وبالجملة : فأصل دين جميع الرسل ، هو القيام بالتوحيد ، ومحبته ومحبة أهله ، وموالاتهم ، وإنكار الشرك ، وتكفير أهله ، وبغضهم ، وإظهار عداوتهم ، كما قال تعالى : (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) [الممتحنة : ٤] ومعنى قوله : (وبدا) أي ظهر وبان ، والمراد التصريح باستمرار العداوة والبغضاء لمن لم يوحد ربه ، فمن حقق ذلك علماً وعملاً ، وصرح به حتى يعلمه منه أهل بلده ، لم تجب عليه الهجرة من أي بلد كان.

وأما من لم يكن كذلك ، بل ظن أنه إذا ترك يصلي ويصوم ويحج ، سقطت عنه الهجرة ، فهذا جهل بالدين ، وغفول عن زبدة رسالة المرسلين ، فإن البلاد إذا كان الحكم فيها لأهل الباطل عباد القبور ، وشربة الخمور ، وأهل القمار ، فهم لا يرضون إلا بشعائر الشرك ، وأحكام الطواغيت ، وكل موطن يكون كذلك ، لا يشك من له أدنى ممارسة للكتاب والسنة ، أن أهله على غير ما كان عليه رسول الله ﷺ.

فليتأمل العاقل ، وليبحث الناصح لنفسه عن السبب ، الحامل لقريش على إخراج رسول الله ﷺ وأصحابه من مكة ، وهي أشرف البقاع ، فإن من المعلوم : أنهم ما أخرجوهم إلا بعد ما صرحوا لهم بعيب دينهم ، وضلال آبائهم ، فأرادوا منه ﷺ الكف عن ذلك ، وتوعدوه وأصحابه بالإخراج ، وشكا إليه أصحابه شدة أذى المشركين لهم ، فأمرهم بالصبر والتأسي بمن كان قبلهم ممن أوذي.

ولم يقل لهم اتركوا عيب دين المشركين ، وتسفيه أحلامهم ؛ فاختار الخروج بأصحابه ، ومفارقة الأوطان ، مع أنها أشرف بقعة على وجه الأرض (لقد كان لكم في رسول اللهأسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) [الأحزاب : ٢١].

(ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة) [النساء : ١٠٠] نعم إن كانت ولاية أهل الإسلام عليكم ضافية ، وأوامرهم فيكم نافذة ، وأيدي أهل الشرك والضلال عنكم قاصرة ، ولم يبق إلا جفاء في الفروع ، وتقصير في بعض الواجبات ، ونحو ذلك ، ففي مثل هذه الحال ، قد تكون الهجرة مستحبة في حق بعض الناس ؛ فإن كان في إقامة الإنسان تخفيف للشر ، وتكثير للخير ، فربما يترجح في حقه الإقامة ، إذا لم يخف على دينه من الفتن ، وبما ذكرناه يظهر للمتأمل ما يصلح دينه ، والسلام.

وسئل رحمه الله : إذا كان الرجل يتهم بالركون إلى الكفار، هل تجوز مجالسته، ومحادثته أو لا ؟.

فأجاب : قد حرم الله تعالى في كتابه الركون إلى الذين ظلموا، فإذا كان الركون ظاهراً معلوماً، فلا يجوز للمؤمن أن يتخذ الراكن جليساً؛ وأما محادثته، فإن كانت لنصيحته ودعوته إلى الله، ونهيه عن هذا المنكر، فهذه لا بأس بها، بل هي طاعة لله تعالى، وجهاد في سبيله.

وأما محادثته صاحباً وخليلاً، فذلك لا يجوز، وهو من القوادح في الدين؛ وأما إذا لم يكن الركون ظاهراً، وليس إلا مجرد تهمة لا دليل عليها، فلا يجوز هجر المسلم لأجل ذلك، والله أعلم.

وقال **الشيخ** : عبد الله بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، رحمهم الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله بن عبد اللطيف ، إلى جناب الإخوان الكرام ، وفقهم الله للبصيرة والإيمان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وبعد : موجب كتابي لكم ، ما يبلغني عنكم ، من الشر الوخيم ، والفعل الذميم ، وهو : أنه إذا أخطأ أحد من المسلمين ، أو من الإخوان ، أو زل زلة ، وأظهر الندم والتوبة ، ورجع إلى إخوانه ، أنكم تنفونه ، وتأمرون بهجره ، هذه من سنن ابن بطي الخبيثة ، والله سبحانه وبحمده : يدعو عباده إلى التوبة ، ويقبل منهم ، قال تعالى : ﴿ أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ﴾ [المائدة : ٧٤] وقال تعالى: ﴿ إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ [الفرقان : ٧٠] وقال تعالى : ﴿ إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ﴾ [النساء : ١٧].

وقال ﷺ : « كل بني آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون » وقال ﷺ لما قيل له : قاتل الله فلاناً ، لما رأوه يجلد في شرب الخمر « لا تعينوا الشيطان على صاحبكم ».

والموجب لهذا : فعلكم مع فلان ، لما تاب وأراد المنزل نفرتموه ، ولا خفتم سوء الخاتمة ، ولا سألتموا الله الثبات ، ومن أمن الله على دينه طرفة عين سلبه إياه.

وأيضاً : البلدان ، الأمر فيها لله ثم لولي الأمر ، كيف تبدرون بأمر بدون مراجعته وأمره ؟ والذي يأمركم بهذا ، حقيقة أمره : أنه يأمركم بخروجكم عن الطاعة ، فأنتم اعرفوا ربكم ، واعرفوا أنفسكم ، الذي ما يقبل توبة أخيه المسلم ، ولا يقبل اعتذاره ، لا يقبل الله توبته ، ولا يقيل عثرته ، قال الله تعالى : ﴿ ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون ﴾ [المؤمنون : ٧١] لا تعرضوا عن القرآن وأحكامه ، وتأخذوا بضلال ابن بطي وأتباعه ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

وسئل : عن الفرق بين الموالاة ، والتولي؟

فأجاب : التولي كفر يخرج من الملة ، وهو كالذب عنهم ، وإعانتهم بالمال والبدن والرأي ، والموالاة كبيرة من كبائر الذنوب ، كبَلِّ الدواة ، أو بري القلم ، أو التبشش لهم ، لو رفعِ السوط لهم.

وسئل الشيخ : عبد الله بن عبد اللطيف ، والشيخ سليمان بن سحمان ، هل للهجر حد . . . إلخ؟

فأجابا : أما الهجر لأجل الدين ، فليس له حد محدود ، بل هو بحسب المصلحة الراجحة ، وقد اختلف العلماء في حده ، كما هو مبسوط في فتح الباري ، على قصة الثلاثة الذين خلفوا عام تبوك ، والصحيح أنه لا حد له ، والله أعلم.

وسئل الشيخ : حمد بن عبد العزيز ، رحمه الله تعالى :

ما قولكم فيمن يسافر من المسلمين ، إلى بلاد الشرك ، هل تجب عداوته وهجره أم لا؟

فأجاب : الحمد لله ، المسافر إلى بلاد الشرك قسمان ، قسم يستوطنون بلاد المشركين ، فهؤلاء إذا لم يظهروا دينهم بالبراءة من دين المشركين ، وتكفيرهم ، حكمهم حكمهم ، وفيهم قوله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم) أي في صف المسلمين وفريقهم ، أم في صف المشركين وفريقهم (قالوا كنا مستضعفين في الأرض).

فردت عليهم الملائكة (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) والأرض الواسعة إذ ذاك المدينة وفيها ثلاث محال من اليهود كفار لم يسلموا.

قال تعالى : (فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا ، إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) وصح أن

الصحابة قالوا قتلنا إخواننا فأنزل الله هذه الآية [النساء : ٩٧ ، ٩٨].

وفي هذا الضرب ، قول النبي ﷺ : « من جامع المشرك أو سكن معه فهو مثله » وقال النبي ﷺ : « أنا بريء من مسلم بين ظهراني المشركين » وفيهم قول النبي ﷺ : « ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من أمتي بالمشركين » الحديث ، فهؤلاء تجب عداوتهم وهجرهم.

الضرب الثاني : من يسافر إلى بلاد المشركين للتجارة ، ويرجع إلى بلده في المسلمين ، فهؤلاء قسمان أيضاً.

قسم : ينزه دينه عن الصلاة وراء أئمتهم ، ولا يأكل ذبحهم ، ولا يركن إليهم بالمودة ولين الكلام ، ويكفرهم ، ولا يسلم عليهم ، فهذا لا يعادى ولا يهجر ، لأن بعض الصحابة سافر ، ودخل بلاد الشرك للتجارة.

والقسم الثاني : من يسافر إليهم ، ويعتقد إسلامهم ، وربما فضلهم على المسلمين ، فهذا له حكم هذه الآية (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ، أولئك الذين لعنهم الله) الآية [النساء : ٥١ ، ٥٢] وهذا يوجد من كثير يفضل أهل الشرك ، ويجادل عنهم ، فهذا تجب عداوته وهجره.

وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم) [المائدة : ٥١] وقال تعالى : (ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ، ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) [المائدة : ٨٠ ، ٨١] وقال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية [المجادلة : ٢٢].

وما أكثر هذا الضرب في الناس ، فإنه يعاقب بالطبع على قلبه ، حتى لا يعرف معروفاً ، ولا ينكر منكراً ، بل تراه كالمنافقين الذين قال الله فيهم : (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف) الآية [التوبة : ٦٧] ومن تدبر الكتاب والسنة ، عرف ذلك ، وأكثر الناس يتعصب لأهل الباطل ، إما لأجل دنيا أو رياسة أو قرابة ، وقد قال النبي ﷺ : « ما ذئبان جائعان أرسلا في غنيمة ، بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه ».

والفقيه الذي ينزل نصوص الكتاب والسنة على الواقع ، فينفذ الحكم فيهم على وفق النص ، ولا يقدم عادة الناس أو حظوظ نفسه ، أو الخوف من أذاهم ، فيداهن في دين الله فيهلك مع الهالكين ؛ والله المستعان ، وعليه التكلان ، وهو

حسبنا ونعم الوكيل ، وصلى الله على خاتم النبيين وإما المرسلين محمد ، وآله وصحبه وسلم.

وسئل : عن الهجرة من بلاد المشركين؟

فأجاب : الهجرة من بلاد المشركين إلى بلاد الإسلام ، فرض واجب بنص الكتاب والسنة ، وإجماع الأمة ، وقد فرضها الله على رسوله وأصحابه ، قبل فرض الصوم والحج ، كما هو مقرر في الأصول والفروع.

ولما تثاقل أناس ممن أسلم ، وأخرجتهم قريش معهم يوم بدر ، فقتل من قتل منهم ، حزن الصحابة ، وقالوا : قتلنا إخواننا ، فأنزل الله فيهم : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم) يعني في فريق المسلمين وصفهم ، أم في فريق المشركين وصفهم؟

(قالوا كنا مستضعفين في الأرض) يعنون أخرجنا كرهاً قالت الملائكة رداً عليهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) [النساء : ٩٧] ولم يكن إذ ذاك دار هجرة غير المدينة ، وفيها ثلاث محال كبار من اليهود ، قبل أن يجلوا منها ، وهي إذ ذاك أضيق البلاد عيشاً ، ورمتهم العرب عن قوس العدوان ، ومع ذلك سماها الله سبحانه أرضاً واسعة.

وقال تعالى في سورة « التوبة » وهي من آخر ما نزل فيمن شح بمحبوبات الدنيا ، وترك لأجلها الهجرة (قل إن كان آباؤكم

وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) [التوبة : ٢٤] ولا يفسق إلا بترك واجب ، وقد قال ﷺ : « أنا بريء من مسلم بين ظهراني المشركين » وقال : « من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله » .

فهذه مسألة هي من أصول الشريعة المحمدية ، وليست من مسائل الخلاف ، بل هي مجمع عليها ، ولا ينازع فيها إلا ضال أضل من حمار أهله ، ولكن من خالط المشركين ، وأقام بين أظهرهم ، عوقب بمثل هذا الزيغ ، نعوذ بالله من زيغ القلوب ، ومن مضلات الفتن.

وقال **الشيخ** : محمد بن الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن ، وفقه الله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على نبينا محمد ، وآله وصحبه أجمعين.

من محمد بن عبد اللطيف ، إلى عبد الله بن علي الزحيفي ، سلام على عباد الله الصالحين.

أما بعد : فقد بلغنا عنك شبهة عظيمة ، وزلة وخيمة ، لا تكاد تصدر ممن يدعي أنه من المسلمين ، وذلك أنك تزعم : أن الهجرة ليست بواجبة ، بل هي مستحبة ، أو أنها منقطعة على الدوام ، مستدلاً على ذلك بقوله ﷺ : « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ».

فليس الأمر كما زعمت ، ولا ما إليه جنحت ، وقصدت ، بل لم تفهم المراد من الحديث ، والمقصود منه ، ولكن لما غلب على قلبك من الهوى ، ومخالفة الحق ، وما طبع عليه من الرين ، بعدم الفرق بين القبيح والشين ، واستحباب الحياة الدنيا وإيثارها على الآخرة ، نعوذ بالله من الحور بعد الكور ، ومن الضلال بعد الهدى.

فإن معنى الحديث : أن مكة لما صارت بلد إسلام ، ومعقل إيمان ، لم تكن الهجرة منها واجبة ؛ وأما إذا كانت البلاد مكة فما دونها ، بلاد كفر ومحل شرك ، فالهجرة منها

واجبة متعينة ، على كل من له قدرة ، بنص الكتاب والسنة ، وإجماع أهل الحنيفية والملة ، قال الله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض) الآية.

قال ابن كثير في تفسير الآية ، هذه الآية دالة على وجوب الهجرة ، عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين ، وهو قادر على الهجرة ، وليس متمكناً من إقامة الدين ، فهو ظالم لنفسه مرتكب حراماً بالإجماع ، وبنص هذه الآية ، حيث يقول تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) أي بترك الهجرة (قالوا فيم كنتم) أي لم مكثتم ههنا وتركتم الهجرة ؟ ولم يقولوا كيف تصديقكم (قالوا كنا مستضعفين في الأرض) أي لا نقدر على الخروج ولا الذهاب في الأرض (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) إلى قوله : (غفوراً رحيماً) [النساء : ٩٧ ، ٩٨] انتهى.

وقال البيضاوي : الآية دالة على وجوب الهجرة ، ففي الحديث : « من فر بدينه من أرض إلى أرض ، استوجبت له الجنة ، وكان رفيق أبيه إبراهيم عليه السلام ، ونبيه محمد ﷺ » انتهى.

وقال ابن حجر في فتح الباريء : قال البخاري رحمه الله تعالى : « باب لا هجرة بعد الفتح » أي فتح مكة ؛ أو المراد ما هو أعم من ذلك ، إشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك

كحكمها ، فلا تجب الهجرة من بلدة قد فتحها المسلمون.

أما قبل فتح البلد ، فمن بها أحد ثلاثة أقسام ، الأول : قادر على الهجرة منها ، ولم يمكنه إظهار دينه ، ولا أداء واجباته ، فالهجرة منها واجبة ؛ الثاني : قادر على الهجرة ، يمكنه إظهاردينه ، وأداء واجباته ، فالهجرة منها مستحبة ، لتكثير سواد المسلمين ، ومعونتهم ، وجهاد الكفار والأمن من غدرهم ، والراحة من رؤية المنكر بينهم ؛ الثالث : عاجز بعذر من أسر ، أو مرض ، أو غير ذلك من الأعذار ، فهذا ممن عذر الله ، فتجوز له الإقامة ؛ فإن حمل على نفسه ، وتكلف الخروج منها أجر ، انتهى كلامه.

فانظر إلى قوله : لكنه يمكنه إظهار دينه ، فإنه إذا حصل منه ذلك ، لم تكن الهجرة واجبة في حقه ، بل مستحبة ، لأجل ما ذكره رحمه الله ، ولكن هذا القسم الثاني عزيز الوجود ، فالله المستعان.

وقال الشيخ : حسين بن غنام الأحسائي رحمه الله ، في « العقد الثمين » وقد زعم قوم : أن الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام ، والإيمان ، ليست واجبة ، ولا متعينة في هذه الأزمان ، وأن محكم عقدها مفسوخ ، ووجوبها المستمر منسوخ ، متمسكين من الدليل بما لا يروي الغليل ، ولا يشفي القلب العليل ، وذلك ظاهر قول خير البرية « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية » وظاهر حديث : « المهاجر من

هجر ما نهى الله عنه ».

وليس الأمر كما زعموا ، ولا المعنى كما فهموا ، بل ليس الأمر كما جزموا به وحكموا ، وإنما المراد المقصود ، والمنهج المسدود : الهجرة من مكة إلى المدينة ، بعد فتحها للمسلمين ، وزوال أوثان المشركين ، وإضاءة أرجائها بأنوار الدين ، ورفع قواعد التوحيد ، وقصم كل جبار عنيد ، لأن الله تعالى قد بدل الحال ، والمحذور فيها قد زال ، والمهاجرة منها تؤدي إلى الإحلال بأم القرى والتعطيل ؛ فسدّ بعد ماضي تلك الحكمة وذلك السبيل.

وأما الهجرة من بلدان المشركين والكفار ، وعدم السكن معهم والاستقرار ، إلى ما للمسلمين من الديار ، حيث لا يمكن إقامة دين للموحدين ، ولا إظهار ولا تعزيز للإسلام ، ولا انتصار ، فحكمها إلى الآن ثابت الوجوب ، والإلزام ، مستمر على مرّ السنين والأعوام ، كما صرح بذلك الأئمة الأعلام ، والآيات دالة على ذلك ، دلالة صريحة ، والأحاديث ثابتة صحيحة ، قال الله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض) الآية [النساء : ٩٧] وذكر كلام ابن كثير المتقدم.

وقال **أبو داود** في سننه ، عن سمرة بن جندب : أن رسول الله ﷺ قال : « من جامع المشرك أو سكن معه فهو مثله » قال الشيخ : سليمان بن عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، رحمهم الله تعالى ، هذا الحديث على ظاهره ،

وهو : أن الذي يدعي الإسلام ، ويكون مع المشركين في الاجتماع والنصرة والمنزل ، بحيث يعده المشركون منهم ، فهو كافر وإن ادعى الإسلام ، إلا إن كان يظهر دينه ، ولا يتولى المشركين.

ولهذا لما ادعى بعض الناس ، الذين أقاموا بمكة بعد ما هاجر رسول الله ﷺ فادّعوا الإسلام، إلا أنهم أقاموا في مكة ، يعدهم المشركون منهم ، وخرجوا معهم يوم بدر كارهين للخروج ، فقتلوا ، فقال الصحابة : قتلنا إخواننا ، فأنزل الله فيهم (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية ، فلم يعذر الله منهم إلا المستضعفين ، انتهى[1] .

وفي الحديث عنه ﷺ أنه قال : « أنا بريء من مسلم بين ظهراني المشركين ، ما لم تتراءا ناراهما » رواه أبو داود ، ولو لم يكن إلا هذا الحديث في الاستدلال ، لكان كافياً بالمقصود وافياً.

وما أحسن ما قال ابن القيم رحمه الله ، في الكافية الشافية:

من لم يكن يكفيه ذان فلا كفا ه الله شر حوادث الأزمان

من لم يكن يشفيه ذان فلا شفا ه الله في قلب ولا أبدان

من لم يكن يغنيه ذان رماه رب العرش بالاعدام والحرمان

من لم يكن يهديه ذان فلا هدا ه الله سبل الحق والإيمان

---

(١) وتقدم في صفحة : ١٦٤ .

وكذلك تزعم أيضاً : أنك تظهر دينك وتسب المشركين ، فهذه طامة كبرى ومصيبة عظمى ، قد دهى بها الشيطان كثيراً من الناس ، من أشباهك وأمثالك ، فغلطتم في إظهار الدين ، وظننتم أنه مجرد الصلوات الخمس ، والأذان والصوم وغير ذلك ، وأنكم إذا جلستم في بعض المجالس الخاصة ، قلتم هؤلاء كفار ، هؤلاء مشركون ، وليس معهم من الدين شيء ، وأنهم يعلمون أنا نبغضهم ، وأنا على طريقة الوهابية ، وتظنون أن هذا هو إظهار الدين ، فأبطلتم به وجوب الهجرة.

فليس الأمر كما زعمتم ، فإن الله سبحانه ذكر في كتابه المراد من إظهار الدين ، وأنه ليس ما توهمتم ، فقال لنبيه ﷺ : (قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون) [الكافرون : ١ ، ٢] إلى آخر السورة ، فأمره أن يقول لهم إنكم كافرون ، وإنه بريء من معبوداتهم ، وإنهم بريئون من عبادة الله ، وهو قوله : (ولا أنتم عابدون ما أعبد) وقوله : (لكم دينكم ولي دين) تصريح بالبراءة من دينهم ، الذي هو الشرك ، وتمسك بدينه الذي هو الإسلام ، فمن قال ذلك للمشركين ظاهراً ، في مجالسهم ومحافلهم وغشاهم به ، فقد أظهر دينه.

وقال تعالى : (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من

دون الله) الآية [الممتحنة : ٤] قال شيخنا حمد بن عتيق ، رحمه الله ، فأخبر الله تعالى عن جميع المرسلين ، أنهم تبرؤوا من الشرك والمشركين ، فإن معنى قوله : (والذين معه) أي : من المرسلين ، وقوله : (وبدا) أي : ظهر وبان ، وهذا هو الواجب أن تكون العداوة والبغضاء ظاهرة ، يعلمها المشركون من المسلم ، وتكون مستمرة ، انتهى.

وقال تعالى : (قل يا أيها الناس إن كنتم في شك في ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) إلى قوله : (ولا تكونن من المشركين) [يونس : ١٠٤ ، ١٠٥] فذكر له البراءة من معبوداتهم وتصريحه بالتوحيد في قوله : (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) فذكر أنه لا يعبد إلا الله ، وأنه من المسلمين الذين هم أعداء لهم ، وأن الله أمره أن يكون حنيفاً ، وحذره أن يكون من المشركين ؛ هذا معنى كلام الشيخ محمد بن عبد الوهاب على الآية ، رحمه الله.

فمن صرح لهم بذلك ، فقد أظهر دينه وصرح بالعداوة ، وهذا هو إظهار الدين ، لا كما يظن الجهلة ، من أنه إذا تركه الكفار ، وخلوا بينه وبين أن يصلي ، ويقرأ القرآن ، ويشتغل بما شاء من النوافل ، أنه يصير مظهراً لدينه ، هذا غلط فاحش ، فإن من يصرح بالعداوة للشمركين ، والبراءة منهم ، لا يتركونه بين أظهرهم ، بل إما

قتلوه ، وإما أخرجوه إن وجدوا إلى ذلك سبيلاً ، كما ذكره الله عن الكفار.

قال تعالى : (وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا) الآية [إبراهيم : ١٣] وقال : إخباراً عن قوم شعيب (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا الآية [الأعراف : ٨٨].

وذكر عن أهل الكهف ، أنهم قالوا : (إنهم إن يظهروا عليكم يرجموكم أو يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا إذا أبدا) [الكهف : ٢٠] وهل اشتدت العداوة بين الرسل وقومهم ، إلا بعد التصريح بمسبة دينهم ، وتسفيه أحلامهم ، وعيب آلهتهم.

وقال شيخ الإسلام والمسلمين ، محيي ما اندرس من الملة والدين ، محمد بن عبد الوهاب ، رحمه الله ، في ستة المواضع ، التي من السيرة النبوية : أنه لا يستقيم للإنسان إسلام ، ولو وحد الله وترك الشرك ، إلا بعداوة المشركين ، والتصريح لهم بالعداوة ، كما قال تعالى : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) [المجادلة : ٢٢] انتهى.

فصرح الشيخ ، رحمه الله : بأن الإسلام لا يستقيم إلا بالتصريح للمشركين بالعداوة والبغضاء ، وتأمل ما استدل به على ذلك ، تجد الأمر واضحاً بحمد الله ، ولكن كما قيل

شعراً:

فيا لك من آيات حق لو اهتدى بهن مريد الحق كن هواديا
ولكن على تلك القلوب أكنة فليست وإن أصغت تجيب المناديا

وأنت : لم تكتف بمجرد إقامتك بين أظهر المشركين ، وانتقالك إليهم ، بل آل بك الأمر إلى المجادلة ، والمخاصمة ، وقال تعالى : (إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان) الآية [غافر : ٥٦] وقال تعالى : (وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق) الآية [غافر : ٥].

وأنت قد عهد منك في سابق الأمر : الشدة ، والغلظة على من تولى المشركين ، وركن إليهم ، ولكن لا حول ولا قوة إلا بالله (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) [آل عمران : ٨] فتب إلى ربك واستغفر من ذنبك ، وهاجر إلى الله والدار الآخرة ، بالأجر العظيم والفضل العميم.

نسأل الله لنا ولإخواننا الثبات على الإسلام ، ونعوذ به من مضلات الفتن ، ما ظهر منها وما بطن ، والله أسأل أن ينصر دينه ، وكتابه ورسوله ، وعباده المؤمنين ، وأن يظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون ، والله يقول الحق ، وهو يهدي السبيل ، وصلى الله على محمد.

وسئل أيضاً : الشيخ محمد بن عبد اللطيف ، أقامه الله مناضلاً عن الدين الحنيف ؛ رجلان تنازعا في السلام على الرافضة والمبتدعين ، ومن ضاهاهم من المشركين ، وفي مواكلتهم ومجالستهم ، فقال أحدهما : هو جائز ، لقول عالمي : إن أخذت فقد أخذ الصالحون ، وإن رددت فقد رد الصالحون ؛ ووفد على عمر بن عبد العزيز : كثير عزة ، وهو متهم بالتشيع ، ورسول عمر وفد على جبلة الغساني بعد ردته.

وقال الآخر : لا يجوز ، لدليل آيات الموالاة ، ولقوله تعالى : (والسلام على من اتبع الهدى) [طه : ٤٧] والسلام على عباد الله الصالحين ، وأن ترك السلام على الفاسق وأهل المعاصي سنة ، وهؤلاء أشر حالاً وعقيدة منهم.

فأجاب : الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ، كالمبتدعة ، والمشركين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، وإمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، محمد وآله وصحبه والتابعين.

أما بعد : فقد سألني من لا تسعني مخالفته ، عن هذا السؤال المذكور أعلاه ، بما عليه أهل التحقيق من أئمة الإسلام والهداة الأعلام، وما نعتقده في ذلك وندين الله به؟

فنقول : اعلم وفقنا الله وإياك لما يحب ويرضى ، أنه لا يستقيم للعبد إسلام ولا دين ، إلا بمعاداة أعداء الله ورسوله ،

وموالاة أولياء الله ورسوله ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ﴾ [التوبة : ٢٣] وقال تعالى : ﴿ الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً ﴾ [النساء : ١٣٩] وقال تعالى : ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ الآية [المجادلة : ٢٢].

وقال تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾ [هود : ١١٣] قال ابن عباس رضي الله عنهما : لا تميلوا إليهم في المودة ولين الكلام ؛ وقال أبو العالية : لا ترضوا بأعمالهم ؛ وقال بعض العلماء : من مشى إليهم ولم ينكر عليهم ، عد من الراكنين إليهم.

وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة ﴾ [الممتحنة : ١] وقال تعالى : ﴿ قد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ﴾ [الممتحنة : ٤].

فالواجب على من أحب نجاة نفسه ، وسلامة دينه ، أن يعادي من أمره الله ورسوله بعداوته ، ولو كان أقرب قريب ، فإن الإيمان لا يستقيم إلا بذلك ، والقيام به ، لأنه من أهم

المهمات ، وآكد الواجبات.

إذا عرفت هذا : فمواكلة الرافضي ، والانبساط معه ، وتقديمه في المجالس ، والسلام عليه ، لا يجوز ، لأنه موالاة وموادة ، والله تعالى قد قطع الموالاة ، بين المسلمين والمشركين ، بقوله : (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) [آل عمران : ٢٨] وقال تعالى : (وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم) [النساء : ١٤٠] والآيات في المعنى كثيرة كما تقدم.

والسلام تحية أهل الإسلام بينهم ، فإذا سلم على الرافضة ، وأهل البدع ، والمجاهرين بالمعاصي ، وتلقاهم بالإكرام والبشاشة ، وألان لهم الكلام ، كان ذلك موالاة منه لهم ، فإذا وادهم ، وانبسط لهم ، مع ما تقدم ، جمع الشر كله ، ويزول ما في قلبه من العداوة والبغضاء ، لأن إفشاء السلام سبب لجلب المحبة ، كما ورد في الحديث « ألا أدلكم على ما تحابون به » قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « أفشوا السلام بينكم » فإذا سلم على الرافضة والمبتدعين ، وفساق المسلمين ، خلصت مودته ومحبته ، في حق أعداء الله وأعداء رسوله.

وعن قتادة عن الحسن : ليس بينك وبين الفاسق حرمة ؛

وقال الحسن : لا تجالس صاحب بدعة ، فإنه يمرض قلبك ؛ وقال النخعي : لا تجالسوا أهل البدع ، ولا تكلموهم ، فإني أخاف أن ترتد قلوبكم ؛ فانظر رحمك الله : إلى كلام السلف الصالح ، وتحذيرهم عن مجالسة أهل البدع ، والاصغاء إليهم ، وتشديدهم في ذلك ، ومنعهم من السلام عليهم.

فكيف بالرافضة : الذين أخرجهم أهل السنة والجماعة ، من الثنتين والسبعين فرقة ؟ مع ما هم عليه من الشرك البواح ، من دعوة غير الله في الشدة والرخاء ، كما هو معلوم من حالهم ؛ ومواكلتهم ، والسلام عليهم ـ والحالة هذه ـ من أعظم المنكرات ، وأقبح السيئات ، فيجب هجرهم والبعد عنهم ، والهجر مشروع لإقامة الدين ، وقمع المبطلين ، وإظهار شرائع المرسلين ، وردع لمن خالف طريقتهم من المعتدين.

قال البخاري رحمه الله تعالى ، في صحيحه « باب من لم يسلم على من ارتكب ذنباً ، ولم يرد سلامه ، حتى تبين توبته ، وإلى متى تبين توبة العاصي » قال ابن حجر في الفتح : وابتداء الكفار بالسلام ، أجازه طائفة من العلماء ، ومنعه طائفة ، قال : والحق مع المانعين ، إلا أن يترتب عليه مصلحة دينية ، وكذلك أهل البدع والمعاصي المجاهرين بها ، يمنع من ابتدائهم بالسلام ، والرد عليهم ؛ قال المهلب : ترك السلام على أهل المعاصي والبدع ، سنة ماضية ، وبه قال كثير

من أهل العلم.

وقال النووي : وأما المبتدع ، ومن اقترف ذنباً عظيماً ولم يتب منه ، لا يسلم عليهم ، ولا يرد عليهم السلام ، كما قاله جماعة من أهل العلم ، واحتج البخاري بقصة كعب ، انتهى.

فانظر : يا طالب الحق ، إلى ما قاله البخاري ، واستدل به ، وإلى قول صاحب الفتح : والحق مع من منع ، وإلى قول المهلب ، والنووي ، ووازن بين أقوالهم ، وبين قول من أجازه وأباحه ، وجادل عليه ، تعرف أنه لا بصيرة له ، ولا معرفة له بأصول الشرع ، وأقوال العلماء ؛ وأما قول صاحب الفتح : إلا أن يترتب عليه مصلحة دينية ، فالمصلحة هي أن يرجى بها إسلام غيره ، أو تأليفه أو غير ذلك ، وأما المصالح الدنيوية ، فلا تترتب عليها الأمور الشرعية ، ولا تناط بها أحكامها ، ولا تجعل سلماً وذريعة إلى الجمع ، بين ما فرق الله ورسوله بينهما.

وقال البغوي رحمه الله ، في كتاب السنة : وأما هجر أهل المعاصي ، وأهل الريب ، والبدع في الدين ، فيشرع إلى أن تزول الريبة عن حالهم ، وتظهر علامات توبتهم ، وأماراتها.

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى ، في الهدي النبوي ، وفي نهي النبي ﷺ عن السلام على هؤلاء الثلاثة ، يعني كعباً

وصاحبيه ، من بين من تخلف عنه ، دليل على صدقهم ، وكذب المنافقين ، فأراد هجر الصادقين ، وتأديبهم ، على هذا الذنب ــ إلى أن قال ــ وفيه دليل أيضاً : على هجران الإمام ، والعالم ، والمطاع ، لمن فعل ما يستوجب العتب ؛ ويكون هجرانه دواء له ــ إلى أن قال ــ وفي إشارة الناس للنبطي ، الذي يقول : من يدل على كعب بن مالك؟ دون نطقهم له ، تحقيق لمقصود الهجر ، وإلا لو قالوا له صريحاً : كعب بن مالك ، لم يكن ذلك سلاماً ، ولا يكونون به مخالفين للنهي ، لكن لفرط تحرِّيْهم ، وتمسكهم بالأمر ، إذ لم يذكروه بصريح اسمه.

وقد يقال : إن في الحديث عنه بحضرته وهو يسمع ، نوع مكالمة ، لا سيما إذا جعل ذلك ذريعة إلى المقصود بالسلام ، وهي ذريعة قريبة ، فالمنع من ذلك ، من باب منع الحيل وسد الذرائع ، وهذا أحسن وأفقه ، انتهى كلامه رحمه الله تعالى.

فانظر إلى قوله : وقد يقال إن في الحديث عنه بحضرته ، وهو يسمع ، نوع مكالمة ... الخ ، فإذا كان في ذكره باسمه نوع مكالمة ، فكيف بمن ابتدأ المشرك ، والعاصي ، والمبتدع ، بالسلام ، وأظهر له الإكرام ، وأكثر عنه الجدال ، والخصام ؟!

وقال شيخ الإسلام : ابن تيمية رحمه الله ، وقد سئل عن

الهجر المشروع ، ومن يجب هجره أو يجوز هجره ، قال في أثناء كلامه : ولهذا كان النبي ﷺ يتألف أقواماً ، ويهجر آخرين ، وقد يكون المؤلفة قلوبهم أشر حالاً من المهجورين ، كما أن الثلاثة الذين خلفوا ، كانوا خيراً من المؤلفة قلوبهم ، لكن أولئك كانوا سادة مطاعين في عشائرهم ، وكانت المصلحة الدينية في تأليفهم ، وهؤلاء كانوا مؤمنين ، وفي هجرهم عز للدين ، وتطهير لهم من ذنوبهم ، انتهى كلامه رحمه الله.

فانظر : أيها المنصف بعين الإنصاف ، واحذر التعصب والاعتساف إلى ما قاله شيخ الإسلام : من أن في هجرهم عزاً للدين ، هذا إذا كانوا مسلمين ، لكنهم أصحاب معاص واقتراف لبعض الأوزار ، فيجب هجرهم واعتزالهم حتى يقلعوا ؛ وأما المشرك والمبتدع : فلا نزاع في هجرهما ولا خلاف فيه ، إلا عند من قل حظه ونصيبه ، من العلم الموروث عن صفوة الرسل ، صلوات الله وسلامه عليه.

وقال أيضاً رحمه الله : ومن كان مبتدعاً ظاهر البدعة ، وجب الإنكار عليه ، ومن الإنكار المشروع : أن يهجر حتى يتوب ؛ ومن الهجر : امتناع أهل الدين من الصلاة عليه ، لينزجر من يتشبه بطريقته ويدعو إليها ، وقد أمر بمثل هذا مالك بن أنس ، وأحمد بن حنبل ، وغيرهما من الأئمة ، انتهى.

وقال البخاري رحمه الله ، في الأدب المفرد « باب لا يسلم على الفاسق » وذكر بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، لا تسلموا على شراب الخمر ؛ وذكر بسنده أيضاً عن قتادة عن الحسن ، ليس بينك وبين الفاسق حرمة ؛ وذكر عن ابن أبي رزيق أنه سمع علي بن عبد الله بن عباس ينهى عن الشطرنج ، ويقول لا تسلموا على من لعب بها ، وهي من الميسر.

ثم قال بعد ذلك : « باب ترك السلام على المتخلق ــ يعني بالطيب ــ وأصحاب المعاصي » وذكر بسنده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : مر النبي ﷺ على قوم فيهم رجل متخلق بخلوق ، فنظر إليهم وسلم عليهم ، وأعرض عن الرجل ، فقال الرجل أعرضت عني يا رسول الله ؟ قال : « بين عينيك جمرة من النار ».

وذكر بسنده عن عبد الله بن وائل السهمي ، عن أبيه عن جده ، أن رجلاً أتى النبي ﷺ وفي يده خاتم من ذهب ، فأعرض عنه ، فلما رأى الرجل كراهيته للذهب ذهب فألقاه ، وأخذ خاتماً من حديد فلبسه ، وأتى النبي ﷺ فقال : « هذا شر ، هذا حلية أهل النار » فرجع فطرحه ، ولبس خاتماً من ورق ، فسكت عنه النبي ﷺ.

وذكر بسنده عن أبي سعيد رضي الله عنه ، قال : أقبل رجل من البحرين على النبي ﷺ فسلم عليه ، فلم يرد عليه

السلام ، وفي يده خاتم من ذهب ، وعليه جبة من حرير ، فانطلق الرجل محزوناً ، فشكا إلى امرأته ، فقالت لعل برسول الله : جبتك وخاتمك ، فألقهما ثم اغد عليه ، ففعل فرد عليه السلام ، وقال جئتك وأعرضت عني ؟ قال : « كان في يدك جمر من النار ».

ثم قال بعد ذلك : « باب إذا سلم على نصراني ولم يعرفه » قال : مرَّ ابن عمر رضي الله عنهما بنصراني ، فسلم عليه ، فرد عليه ، فأخبر أنه نصراني ، فرجع فقال : رد علي سلامي ، ثم قال : « باب يضطر أهل الكتاب في الطريق إلى أضيقه » وذكر بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا لقيتم المشركين فلا تبدؤوهم بالسلام ، واضطروهم في الطريق إلى أضيقها » انتهى.

فتأمل رحمك الله : ما ذكره هذا الإمام ، من الأحاديث والآثار ، الدالة على وجوب هجر أهل المعاصي ، وأن ذلك هو هديه وسنته ، فمن أعرض عنهما ، ونبذهما وراء ظهره ، فقد خاب سعيه وضل عمله ، فلا نجاة للخلق ، ولا سعادة ولا كفاية ولا هداية ، إلا باتباع محمد ﷺ واتباع ما جاء به ، ورفض ما خالفه ، وهجر من نكب عن سنته ، وإن كان الحبيب المواتيا (فالحكم لله العلي الكبير) [غافر : ١٢].

وفي كتاب محمد بن وضاح ، قال : قال أسد بن موسى ، جاء في الأثر : من جالس صاحب بدعة نزعت منه

العصمة ، ووكل إلى نفسه ؛ وفي أثر آخر : من جالس صاحب بدعة ، فقد أعان على هدم الإسلام ؛ وقال الأوزاعي : كانت أسلافكم تشتد ألسنتهم على أهل البدع ، وتشمئز منهم قلوبهم ، ويحذرون الناس بدعتهم ؛ وعن الحسن : لا تجالس صاحب بدعة ، فإنه يمرض قلبك ؛ وقال إبراهيم النخعي : لا تجالسوا أهل البدع ، ولا تكلموهم ، فإني أخاف أن ترتد قلوبكم ؛ روى هذه الآثار ابن وضاح.

قال إمام الدعوة الإسلامية ، وناصر الملة الحنيفية ، شيخ الإسلام والمسلمين ، شيخنا : الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، قدّس الله روحه ، ونوّر ضريحه ، وطيّب ثراه ، وجعل الجنة منقلبه ومأواه : فإذا كان هذا كلام السلف ، في أهل البدع والضلال ، والتحذير عن مجالستهم ، مع كون بعضهم لم يخرج ببدعته عن الإسلام ، فكيف الحال بمجالسة أهل الكفر ، والشرك والنفاق ، الذين باينوا أهل الإسلام ، وخالفوهم ؟ انتهى .

فمن أكرم من تلك نحلته ، وتلك طريقته ، كان دليلاً على عدم فقهه ، وبصيرته في دين الإسلام ، وعدم فرقه بين عابدي الرحمن ، وعابدي الأوثان ، والضدان عنده يجتمعان ؛ فلضعف بصيرته : نهج هذا المنهج ، وأعرض عن الحق بعد ما اتضح وابلولج ، فيخشى عليه أن يحشر يوم القيامة معهم ، ويكون من جملتهم ، كما كان في الدنيا من أصدقائهم

ومعاشريهم ، عياذاً بك اللهم من تلك الأحوال والأعمال ، التي تؤول بصاحبها إلى الخزي والوبال ، وسوء المنقلب في الحال والمآل.

وأكثر الخلق : إنما يحمله على الوقوع في تلك الورطات ، الحرص على تحصيل الدنيا ، والتقرب عند أهلها ، وتسليك حاله معهم ، ولو فسد عليه دينه ، وانهدم إيمانه ، نسأل الله العفو والعافية ، في الدنيا والآخرة ؛ اللهم يا مقلب القلوب : ثبت قلوبنا على دينك.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : أوحى الله إلى نبي من الأنبياء ، أن قل لفلان العابد : أما زهدك في الدنيا فتعجلت به راحة نفسك ، وأما انقطاعك إلي فتعززت به ، فماذا عملت في مالي عليك ؟ قال : يا رب فمالك علي ؟ قال : هل واليت لي ولياً ، أو عاديت لي عدواً؟

وقد قال تعالى : (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) [الأنفال : ٧٣] قال بعض العلماء الفضلاء : الفتنة في الأرض الشرك ، والفساد الكبير اختلاط المسلم بالكافر ، والمطيع بالعاصي ، فعند ذلك يختل نظام الإسلام ، وتضمحل حقيقية التوحيد ، ويحصل من الشر ما الله به عليم.

فلا يستقيم الإسلام ، ويقوم قائم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويرتفع علم الجهاد ، إلا بالحب في الله

والبغض فيه ، وموالاة أوليائه ، ومعاداة أعدائه ، والآيات الدالة على ذلك ، أكثر من أن تحصر.

وأما الأحاديث ، فأشهر من أن تذكر ، فمنها : حديث البراء بن عازب ، رضي الله عنه ، مرفوعاً « أوثق عرى الإيمان : الحب في الله ، والبغض فيه » وعن أبي ذر رضي الله عنه ، أفضل الإيمان : الحب في الله والبغض فيه ؛ وفي حديث مرفوع « اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً ، ولا نعمة فيوده قلبي ، فإني وجدت فيما أوحيته إلي (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) [المجادلة : ٢٢].

وفي الصحيحين ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، مرفوعاً « المرء مع من أحب » وقال ﷺ : « المرء على دين خليله ، فلينظر أحدكم من يخالل » وعن أبي مسعود البدري ، رضي الله عنه ، مرفوعاً « لا تصاحب إلا مؤمناً ، ولا يأكل طعامك إلا تقي » وعن علي رضي الله عنه ، مرفوعاً « لا يحب رجل قوماً إلا حشر معهم » وقال ﷺ : « تقربوا إلى الله ببعض أهل المعاصي ، والقوهم بوجوه مكفهرة ، والتمسوا رضا الله بسخطهم ، وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم » وقال عيسى عليه السلام : تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي ، وتقربوا إلى الله بالبعد عنهم ، واطلبوا رضا الله بسخطهم.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : من أحب

في الله ، وأبغض في الله ، ووالى في الله ، وعادى في الله ، فإنما تنال ولاية الله بذلك ، ولن يجد عبد طعم الإيمان ، ولو كثرت صلاته وصومه ، حتى يكون كذلك ، يعني حتى تكون محبته وموالاته لله ، وبغضه ومعاداته لله ؛ قال رضي الله عنه : وقد صارت عامة مواخاة الناس ، على أمر الدنيا ، وذلك لا يجدي على أهله شيئاً.

فإذا كان هذا كلام ابن عباس ، وهو في خير القرون ، فما زاد الأمر بعده إلا شدة ، وبعداً عن الخير ، كما قال ﷺ : « لا يأتي على الناس زمان ، إلا والذي بعده شر منه » بل كانت موالاة الناس اليوم ، ومحبتهم ، ومعاشرتهم ، على الكفر والشرك والمعاصي ؛ فليحذر العبد كل الحذر : من الانهماك مع أعداء الله ، والانبساط معهم ، وعدم الغلظة عليهم ، أو أن يتخذهم بطناء وأصحاب ولايات ، ويستنصح منهم ، فإن ذلك موجب لسخط الله ومقته.

قال القرطبي رحمه الله ، في تفسيره عند قوله تعالى : (لا تتخذوا بطانة من دونكم) [آل عمران : ١١٨] نهى الله عبادة المؤمنين ، أن يتخذوا من الكفار واليهود ، وأهل الأهواء والبدع ، أصحاباً وأصدقاء ، يفاوضونهم في الرأي ، ويسندون إليهم أمورهم ؛ وعن الربيع (لا تتخذوا بطانة) لا تستدخلوا المنافقين ، ولا تتولوهم من دون المؤمنين ؛ ويقال : كل من كان على خلاف مذهبك ، لا ينبغي لك أن

تخادنه ، وتعاشره وتركن إليه.

وأما حكم الرافضة ـ فيما تقدم ـ فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في « الصارم المسلول » ومن سب الصحابة أو أحداً منهم ، واقترن بسبه أن جبرئيل غلط في الرسالة ، فلا شك في كفره ، بل لا شك في كفر من توقف في كفره ، ومن قذف عائشة فيما برأها الله منه ، كفر بلا خلاف ـ إلى أن قال ـ وأما من لعن أو قبح ، يعني الصحابة رضي الله عنهم ، ففيه الخلاف ، هل يفسق أو يكفر ، وتوقف أحمد في تكفيره ، وقال : يعاقب ويجلد ويحبس ، حتى يموت أو يتوب ؛ قال رحمه الله : وأما من زعم أن الصحابة ارتدوا بعد موت النبي ﷺ إلا نفراً قليلاً لا يبلغون بضعة عشر ، وأنهم فسقوا ، فلا ريب أيضاً في كفر قائل ذلك ، بل لا ريب في كفر من لم يكفره ، انتهى كلامه رحمه الله.

فهذا حكم الرافضة في الأصل ؛ وأما الآن ، فحالهم أقبح وأشنع ، لأنهم أضافوا إلى ذلك الغلو في الأولياء ، والصالحين من أهل البيت ، وغيرهم ، واعتقدوا فيهم النفع والضر ، في الشدة والرخاء ، ويرون أن ذلك قربة تقربهم إلى الله ، ودين يدينون به ، فمن توقف في كفرهم والحالة هذه ، وارتاب فيه ، فهو جاهل بحقيقة ما جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب ، فليراجع دينه قبل حلول رمسه.

ومن تأمل القرآن ، والسنة ، وكلام محققي سلف

الأمة ، علم يقيناً أن أكثر الخلق إلا من شاء الله ، قد أعرضوا عن واضح المحجة ، وسلكوا طريق الباطل ونهجه ، وجعلوا مصاحبة عباد القبور ، وأهل البدع والفجور ، ديناً يدينون به ، وخلقاً حسناً يتخلقون به ، ويقولون فلان له عقل معيشي ، يعيش به مع الناس ، ومن كانت له غيرة ، ولو قلت ، فهو عندهم مرفوض ومنبوذ ، كالأحلاس ، فما أعظمها من بلية ، وما أصعبها من رزية !.

وأما حقيقة دعوة الرسول ﷺ وما جاء به ، من الهدى والنور ، فعزيز والله من يعرفها أو يدريها ، والعارف لها من الناس اليوم ، كالشعرة البيضاء في الجلد الأسود ، وكالكبريت الأحمر ، أين العنقاء لتطلب ؟ وأين السمندل ليجلب ؟ لم يبق إلا رسوم قد درست ، وأعلام قد عفت ، وسفت عليها عواصف الهوى ، وطمستها محبة الدنيا ، والحظوظ النفسانية ، فمن فتح الله عين بصيرته ، ورزقه معرفة للحق وتميزاً له ، فالينج بنفسه وليشح بدينه ، ويتباعد عمن نكب عن الصراط المستقيم ، وآثر عليه موالاة أهل الجحيم ، نسأل الله السلامة والعافية.

وأما مجرد السلام على الرافضة ، ومصاحبتهم ومعاشرتهم ، مع اعتقاد كفرهم وضلالهم ، فخطر عظيم ، وذنب وخيم ، يخاف على مرتكبه ، من موت قلبه وانتكاسه ؛ وفي الأثر : إن من الذنوب ذنوباً عقوبتها موت القلوب ،

وزوال الإيمان ، فلا يجادل في جوازه إلا مغرور بنفسه ، مستعبد لفلسه ، فمثل هذا يقابل بالهجر ، وعدم الخوض معه في هذه المباحث ، التي لا يدريها إلا من تربى بين يدي أهل هذه الدعوة الإسلامية ، والطريقة المحمدية ، وتلقى عنهم أصول دينه ، لأن ضدهم لا يؤمن أن يلقي عليك شيئاً من الشبه الفاسدة ، التي تشكك في الدين ، وتوجب لك الحيرة ، وما أحسن ما قيل : إن هذا العلم دين ، فانظروا عمن تأخذون دينكم.

وأما قول المنازع : إن أخذت فقد أخذ الصالحون ، وإن رددت فقد رد الصالحون ؛ فهذا معاكسة وتصحيف ، ليس الشأن في أخذ الهدية أو ردها ، إنما الشأن والنزاع في ابتداء الكفار ، والمبتدعين ، والعصاة ، بالسلام ، وعدم النفرة منهم ، ولا يستدل بهذا على جواز السلام ، والمواكلة ، إلا من هو جاهل بالأحكام الشرعية ، والسيرة النبوية ، وسيرته ﷺ وسيرة خلفائه ، وأصحابه من بعده ، ومن سلك منها جهم من الصفوة ، يخالف ما استدل به.

وقبول الهدية نوع ، والسلام نوع آخر ، أما الهدية فقد قبلها ﷺ وقبلها أصحابه ، والسلف الصالح من بعدهم ، ولا ينكر على من قبل ، ولا على من رد ، ولو كانت الهدية من مشرك ، وأما ترك السلام والهجر ، فالرسول ﷺ هجر مرتكب الذنب ولم يرد عليه ، وكذلك في مكاتباته للمشركين ، لا

يبدؤهم بالسلام ، كما يعرف ذلك من له خبرة بسيرته وهديه ، كما مر في الأحاديث الصحيحة الصريحة ، التي لا تحتمل التأويل.

وأما الوفود والرسل ، فكانوا يفدون عليه ﷺ ويعطيهم الجوائز ، ويخاطبهم باللين ، ويدعوهم بدعاية الإسلام ، وهم على كفرهم ، فلا يستدل بذلك على جواز السلام على المشركين والمبتدعين ، ومن يتولاهم من فساق المسلمين ، إلا من هو من أجهل الخلق بأصول الشريعة.

وأما شيخه الذي يدعي أنه على طريقته ، فالمعروف عندنا من أخلاقه وسيرته : الغيرة ، والغلظة ، والشدة على أعداء الله ، وأعداء رسوله ، والتحذير منهم ، ومن موالاتهم.

وأما أنت : أيها المنازع ، فالواجب عليك : تقوى الله تعالى ، وموالاة أوليائه ، ومعاداة أعدائه ، والاقتداء بالسلف الصالح ، والاهتداء بهديهم ، وعدم الانبساط مع من هب ودب ، لأن الواجب على المنتسب للطلب ، والمتزيي بزي أهل العلم ، أعظم مما يجب على غيره ، فليكن لك بصيرة ونهمة بمعرفة أصل الأصول ، وزبدة دعوة الرسول ، والبحث عما يضاد هذا الأصل وينقضه ، أو ينقص كماله الواجب ، والوقوف عند أوامر الرب ونواهيه ، والبعد عن الرذائل والقبائح ، فالحق مرحمة ، والجدال والخصام ملحمة ، فهذا آخر ما تيسر إيراده ، وفيه الكفاية لمن أراد الله هدايته.

وأسأل الله لنا ولإخواننا المسلمين ، التوفيق للهداية ، والبعد عن أسباب الجهالة والغواية ، والثبات على الإسلام والسنة ، وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ؛ ونعوذ به من مضلات الفتن ، ما ظهر منها وما بطن ، والله المسؤول المرجو الإجابة : أن ينصر دينه وكتابه ورسوله ، وعباده المؤمنين ، وأن يظهره على الدين كله ولو كره المشركون ؛ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

وسئل أيضاً : عن الخارج من دار هجرته بعد ما نزل ، لأجل تصليح ماله ، ونيته الرجوع إلى بلده ، هل يكون عاصياً أم لا؟

فأجاب : هذا الخارج لا يطلق عليه أنه عاص لله ، ولا يدخل في حكم الوعيد المرتب ، على من تعرب بعد الهجرة ، بل يحب ويوالي ، لأن خروجه ليس معصية ، فيعامل بما يعامل به من لم يخرج من بلده ، لأنه من جملة المهاجرين ، وليس له نية إلا الرجوع إلى وطنه ، والهجرة مع إخوانه ، فلا يحكم عليه بردة بل ولا بمعصية.

الثانية : ما حكم من باع بيته وخرج إلى البادية ، وليس من نيته الرجوع والسكنى ، وهو ثابت على ما هو عليه من الإسلام ، والتزام شرائعه ، ومحبة المسلمين؟

فالجواب : أن هذا يكون مرتكباً معصية ، ومتعرباً بعد هجرته ، وهو داخل في حكم الحديث ، الذي رواه ابن أبي حاتم ، عن علي رضي الله عنه ، لما عد الكبائر ، قال : « التعرب بعد الهجرة ، وفراق الجماعة » يعني : جماعة المسلمين « ونكث الصفقة » يعني نكث بيعة الإمام ، فجعل التعرب بعد الهجرة من الكبائر ، ولكن لا يكون خروجه وتعربه كفراً ، ولا ردة ، بل هو مسلم عاص ، يوالى ويحب ، على ما معه من الإيمان ، ويبغض على ما معه من المعصية ، ولا يعامل بالتعنيف ، لأنه بتعربه بعد هجرته ، لا يدخل في حكم المرتدين ، ولا يعامل بما يعامل به المرتد.

وسئل : عما يقال في الهجرة من بين ظهراني المشركين ، من البادية والحاضرة ، وفضلها ؟ وما الواجب منها ؟ وما المستحب ؟ وهل بين بادية نجد وغيرهم ، كعنزة والظفير ، ومن والاهم من بادية الشمال والجنوب ، إلى ما لا يخفى على المسؤول؟

فأجاب : الهجرة من واجبات الدين ، ومن أفضل الأعمال الصالحة ، وهي سبب لسلامة دين العبد ، وحفظ لإيمانه ؛ وهي أقسام ؛ هجر : المحرمات ، التي حرمها الله في كتابه ، وحرمها رسول الله ﷺ على جميع المكلفين ، وأخبر أن « من هجرها فقد هجر ما حرمه الله عليه » وقد أخبر ﷺ فيما صح عنه « المهاجر من هجر ما نهى الله عنه »

وهذا أمر مجمل شامل لجميع المحرمات ، القولية والفعلية .

القسم الثاني : الهجرة من كل بلدة ، تظهر فيها شعائر الشرك ، وأعلام الكفر ، ويعلن فيها بالمحرمات ، والمقيم فيها لا يقدر على إظهار دينه ، والتصريح بالبراءة من المشركين ، وعداوتهم ، ومع هذا يعتقد كفرهم ، وبطلان ما هم عليه ، لكن إنما جلس بين ظهرانيهم ، شحا بالمال والوطن ، فهذا عاص ، ومرتكب محرماً ، وداخل في حكم الوعيد .

قال تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً ، إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً) [النساء : ٩٧ ، ٩٨] فلم يعذر الله إلا المستضعف ، الذي لا يقدر على التخلص من أيدي المشركين ، ولو قدر ما عرف سلوك الطريق وهدايته ، إلى غير ذلك من الأعذار .

وقال ﷺ : « من جامع المشرك أو سكن معه فإنه مثله » فلا يقال إنه بمجرد المجامعة والمساكنة يكون كافراً ، بل المراد أن من عجز عن الخروج من بين ظهراني المشركين ، وأخرجوه معهم كرهاً ، فحكمه حكمهم في القتل ، وأخذ

المال ، لا في الكفر ، وأما إن خرج معهم لقتال المسلمين طوعاً واختياراً ، أو أعانهم ببدنه وماله ، فلا شك أن حكمه حكمهم في الكفر.

ومن الهجر الواجب أيضاً : الهجرة من بين ظهراني الأعراب ، المتظاهرين بالكفر والشرك ، وارتكاب بعض المحرمات ، وهو عاجز عن إظهار دينه ، ولا قدرة له على الانكار عليهم ، فهذا هجرته فرض إذا قدر عليها ، فإن تركها مع قدرته واستطاعته ، فحكمه حكم من هو في بلدان المشركين المتقدم ذكرهم ؛ فهؤلاء يعادون ويبغضون ، على ما معهم من المعصية ، ويحبون ويوالون على ما معهم من أصل الإسلام ؛ وهجر هؤلاء ومن تقدم ذكرهم ، إذا كان فيه مصلحة راجحة ، وردع لهم وزجر لأمثالهم ، ولم يترتب عليه مفسدة ، فهو مشروع ، والمسافر إليهم مرتكب أيضاً حراماً ، فيهجر بقدر ذنبه.

قال علماؤنا : المقيم بين ظهراني المشركين ، والمسافر إليهم لأجل التجارة ، مشتركون في التحريم ، متفاوتون في العقوبة ، فعقوبة المقيم أعظم من عقوبة المسافر ، وهجر المقيم أغلظ من هجر المسافر ، فيعاملون بالهجر والمعاداة والموالاة ، بحسب ما تقتضيه المصلحة الشرعية.

وأما الهجرة المستحبة ، وهي : الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام ، إذا كان مظهراً لدينه ، وقد أمن الفتنة على

نفسه ودينه ، فهذا هجرته مستحبة ؛ وكذلك من هو بين ظهراني بعض البوادي ، الملتزمين لشرائع الإسلام ، المتجنبين لما حرمه الله عليهم ، من سفك الدماء ، ونهب الأموال ، وغيرها ، ولا يوجد عندهم من يجاهر بالمعاصي ، فالهجرة حينئذ من بينهم مستحبة ، وفيها فضل عظيم ، وثواب جزيل ، لتعلم الخير وإقامة الجمعة ، وغير ذلك من المصالح ، التي يعرفها من نور الله وقلبه ، ورزقه البصيرة.

وليعلم : أن المؤمن تجب موالاته ومحبته ، على ما معه من الإيمان ، ويبغض ويعادي على ما معه من المعاصي ، وهجره مشروع إن كان فيه مصلحة ، وزجر وردع ، وإلا فيعامل بالتأليف ، وعدم التنفير ، والترغيب في الخير ، برفق ولطف ولين ، لأن الشريعة مبنية على جلب المصالح ، ودرء المفاسد ، والله ولي الهداية.

وقال الشيخ : سعد بن حمد بن عتيق ، وأما الانتقال من بلاد الإسلام ، إلى بلاد القبوريين ، والتحيز إلى جماعة المشركين ، وعدم المبالاة في ذلك ، فمن المصائب العظام ، والدواهي الكبار ، التي وقع فيها كثير من الناس ، وتساهلوا فيها ، واستصغروها ، وخف شأنها عند كثير من الناس ، الذين ضعفت بصائرهم في دين الإسلام ، وقل نصيبهم من معرفة ما بعث الله به نبينا محمداً ﷺ وما كان عليه الصحابة ، ومن تبعهم من الأئمة الأعلام.

وما زال الأمر بالناس ، حتى صار النهي عن ذلك ، والكلام في ذمه ، وذم من فعله من المستنكر ، عند الأكثر ، وصاروا لا يرون بذلك بأساً ، وينسبون من ينهى عنه ، وينكره على من فعله ، إلى الغلو في الدين ، والتشديد على المسلمين.

وفي القرآن الكريم ، والسنة النبوية : ما يدل من في قلبه حياة ، على المنع من ذلك ، وكلام العلماء مرشد إلى ذلك ، فإنهم صرحوا بالنهي عن إقامة المسلم بين أظهر المشركين ، من غير إظهار دينه ، قال تعالى : ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا ﴾ الآية [هود : ١١٣] وقال : ﴿ ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا ﴾ إلى قوله : ﴿ ولكن كثيراً منهم فاسقون ﴾ [المائدة : ٨٠ ، ٨١].

وقال تعالى : ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ﴾ إلى قوله : ﴿ وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ [النساء : ٩٧ ، ٩٨] قال ابن كثير في الكلام على هذه الآية ، وهذه الآية : عامة في كل من أقام بين أظهر المشركين ، وهو قادر على الهجرة ، وليس متمكناً من إقامة الدين ، فهو مرتكب حراماً بالإجماع ، ونص هذه الآية ؛ والآيات في هذا المعنى كثيرة ، يعرفها من قرأ القرآن وتدبره.

وفي الأحاديث المأثورة ، عن النبي ﷺ ما يدل على ما دل عليه القرآن ، مثل قوله ﷺ : « من جامع المشرك وسكن

معه فإنه مثله » وقوله ﷺ : « ولا تستضيئوا بنار المشركين » وحديث بهز بن حكيم « أن تفر من شاهق إلى شاهق بدينك » قال ابن كثير معناه : لا تقاربوهم في المنازل ، بحيث تكونوا معهم في بلادهم ، بل تباعدوهم ، وتهاجروا من بلادهم ، ولهذا روى أبو داود فقال : « لا ترای ناراهما ».

وفي قصة إسلام جرير ، لما قال : يا رسول الله ، بايعني واشترط ، فقال : « أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتفارق المشركين » وعن عبد الله بن عمرو ، أنه قال : من بنى بأرض المشركين ، وصنع نيروزهم ، ومهرجانهم ، وتشبه بهم حتى يموت ، حشر معهم يوم القيامة.

وكلام العلماء في المنع من الإقامة عند المشركين ، وتحريم مجامعتهم ، ووجوب مباينتهم ، كثير معروف ، خصوصاً أئمة هذه الدعوة الإسلامية ، كالشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأولاده ، وأولادهم ، وأتباعهم من أهل العلم والدين ، ففي كتبهم من ذلك ما يكفي ويشفي من (كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) [ق : ٣٧].

فمن ذلك ما قال الشيخ : عبد اللطيف ، في بعض رسائله : إن الإقامة ببلد يعلو فيها الشرك ، والكفر ، ويظهر فيها دين الافرنج ، والروافض ، ونحوهم من المعطلة للربوبية ، والألوهية ، وترفع فيها شعائرهم ، ويهدم الإسلام

والتوحيد ، ويعطل التسبيح والتكبير والتحميد ، وتقلع قواعد الملة والإيمان ، ويحكم بينهم بحكم الافرنج واليونان ، ويشتم السابقون من أهل بدر ، وبيعة الرضوان.

فالإقامة بين ظهرانيهم ـ والحالة هذه ـ لا تصدر عن قلب باشره حقيقة الإسلام والإيمان والدين ، وعرف ما يجب من حق الله في الإسلام على المسلمين ، بل لا يصدر عن قلب رضي بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، فإن الرضا بهذه الأصول الثلاثة ، قطب رحى الدين ، وعليه تدور حقائق العلم واليقين ، وذلك يتضمن من محبة الله وإيثار مرضاته ، والغيرة لدينه والانحياز إلى أوليائه ، ما يوجب البراءة كل البراءة ، والتباعد كل التباعد ، عمن تلك نحلته ، وذلك دينه ، بل نفس الإيمان المطلق في الكتاب والسنة ، لا يجامع هذه المنكرات ، انتهى كلامه رحمه الله[1].

وأما السؤال : عن حكم المقيم ، في بلدان المشركين ، من المنتسبين إلى الإسلام ، فهذا الجنس من الناس مشتركون ، في فعل ما نهى الله عنه ورسوله ، إلا من عذره القرآن ، في قوله : (إلا المستضعفين) ثم هم مختلفون في المراتب ، متفاوتون في الدرجات ، بحسب أحوالهم ، وما يحصل منهم ، من موالاة المشركين ، والركون إليهم ، فإن

---

(١) وتقدم في صفحة : ٣٥٥.

ذلك قد يكون كفراً ، وقد يكون دونه ، قال تعالى : (ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون) ، [الأنعام : ١٣٢].

وما ذكرت من إعراض الناس ، عما كان عليه الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، في هذه المسائل ، فالأمر فوق ما وصفت ، وهذا غير مستنكر في هذا الزمان ، الذي قل فيه العلم ، وفشا فيه الجهل ، وتزاحمت فيه الفتن ، وقل فيه العمل بالسنة والكتاب ، واشتدت فيه غربة الدين ، ووقع ما أخبر به الصادق الأمين ، وصار كثير من الناس لا يعرفون من دين الإسلام ، إلا ما اعتادوه ، وألفوه ، إنا لله وإنا إليه راجعون.

وهذا زمان الصبر من لك بالتي ... كقبض على جمر فتنجو من البلا
ولو أن عينا ساعدت فتأكفت ... سحائبها بالدمع ديما وهطلا
ولكنها لقسوة القلب اقحطت ... فيا ضيعة الأعمار تمشي سبهللا

وقال الشيخ : سليمان بن سحمان رحمه المنان :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، نبينا محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فاعلم وفقني الله وإياك ، لسلوك الطريق الأقوم ، أن الله سبحانه : أوجب على العبد الهجرة ، من ديار المشركين ، والبعد عنهم ، وعدم مساكنتهم ، ومجامعتهم ، وأوجب عليه معاداتهم ، ومباداتهم بالعداوة والبغضاء ، والتصريح لهم بذلك ، كما قال تعالى : (وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون ، إلا الذي فطرني) [الزخرف : ٢٦ ، ٢٧] وقال تعالى : (واعتزلكم وما تدعون من دون الله) وقال تعالى : (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) [مريم : ٤٨ ، ٤٩] وقال تعالى : (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) [الممتحنة : ٤] .

فهذه هي ملة إبراهيم ، التي قال الله فيها (ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه) فعلى المسلم أن يعادي

أعداء الله ، ويظهر عداوتهم ، ويتباعد عنهم كل التباعد ، وأن لا يواليهم ، ولا يعاشرهم ، ولا يخالطهم ، وكيف يسوغ عند من نصح نفسه ، وكان لها عنده قدر وقيمة ، جواز الإقامة والسفر إلى بلاد المشركين ، من هذه الأمصار ، التي قد شاع وذاع ، وتقطعت به الأسماع : أنهم يقصدون قبور الصالحين ، وكذلك المجاذيب وغيرهم.

ويجتمعون في الموالد المخترعة المبتدعة ، كمولد أحمد البدوي ، وإبراهيم الدسوقي ، والرفاعي ، والست زينب ، والست نفيسة ، وعبد القادر ، والكاظم ، وحمزة ، وغيرهم ، فيتضرعون عندها ، ويخشعون ويخضعون ، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ، ولا وقت الأسحار.

ومنهم : من يسجد لها ، فهم يعبدون أصحابها بدعائهم ، ورجائهم ، والاستغاثة بهم ، وسؤالهم النصرة والرزق والعافية ، وقضاء الديون ، وتفريج الكربات ، وإغاثة اللهفات ، وبذل النذور لجلب ما أملوه ، ودفع الشرور ، مع اتخاذ قبورهم أعياداً ، والصلاة إليها ، والطواف بها ، وتقبيلها واستلامها ، وتعفير الخدود على ترباتها ، وغير ذلك من أنواع العبادات ، والطلبات ، التي كان عليها عباد الأوثان ، يسألون أوثانهم ، ليشفعوا لهم عند مليكهم.

وهؤلاء المشركون : إذا رأوا قبته من مكان بعيد ، نزلوا عن الدواب ، واستقبلوا بدعائهم والنحيب ، ووضعوا لها

الجباه ، وقبلوا الأرض ، وكشفوا الرؤوس ، وارتفعت الأصوات بالضجيج ، ورأوا أنهم قد أربوا في الربح على الحجيج ، فاستغاثوا بمن لايبدي ولا يعيد ، ونادوه ولكن من مكان بعيد ، حتى إذا وصلوا إليه ، صلوا عند القبر ركعتين ، ورأوا أنهم قد حازوا من الأجر ، كمن صلى القبلتين.

فهم حول القبر ركعاً وسجداً ، يبتغون فضلاً من الميت ورضواناً ، وقد ملؤوا أكفهم خيبة وخسراناً ، فللشيطان ما يراق هناك من العبرات ، ويرفع بالدعاء من الأصوات ، ويطلب من الميت أنواع الحاجات ، ويسأل منه تفريج الكربات ، وإغناء ذوي الفاقات ومعافاة أولي العاهات والبليات.

ثم انبثوا بعد ذلك حول القبر طائفين ، تشبيهاً له بالبيت الحرام الذي جعله الله مباركاً وهدى للعالمين ، ثم أخذوا في التقبيل والاستلام ، كأنه الحجر الأسود ، وما يفعل به وفد بيت الله الحرام ، ثم عفروا عنده تلك الجباه والخدود ، التي يعلم الله أنها لم تعفر كذلك بين يديه في السجود ، واستمتعوا بخلاقهم من ذلك القبر ، فلم يكن لهم عند الله من خلاق ، وقربوا لذلك القرابين ، فكانت صلاتهم ونسكهم ، وقربانهم لغير رب العالمين.

وقد آل الأمر : إلى فعل أنواع المنكرات ، من بذل الفروج ثلاثة أيام من كل سنة ، في مولد أحمد البدوي ، ومشهده الذي في طنطا ، وقد حدثني بذلك شفاهاً ، من شاهد

ذلك ، يخرجن إليه الغواني ، جاعلين ذلك في صحائفه ، ولينالوا من بركته ، وأنهم محسوبون عليه ، زيادة على فعلهم عند قبر الست نفيسة ، ومشهد الحسين ، هذا والعلماء حاضرون ، والعباد شاهدون ، والمردان مع الفجار المدعين الولاية والمتزينين بها مجتمعون ، وفي فراش واحد بلا حائل ليلاً ينامون ، وفي النهار معهم مختلون ، ويدعون أنهم لهم يربون.

والعلماء والحالة هذه لا ينكرون ، والعباد لله لا يغارون ، مع أنهم متمكنون من العبادة ، ولأجلها يعظمون ، ويعزرون ويوقرون ، وليس أحد من الكفار لهم عن فعل العباد مانعاً ، ولا عن إظهارها جهاراً دافعاً ، لكنهم لهذه الأفعال لا ينكرون ، ولا الحق يقولون ، بل كلا الفريقين يصنفون الكتب في ذلك ، ويعتذرون عنه بأجوبة ليست صواباً ، ولا سديدة ، بل هي عن الحق بعيدة.

منها قولهم : « تنبيه » اعلم أنه قد يعترض بعض الناس على أحمد البدوي ، وعلى هؤلاء المجتمعين عنده في حضرة ضريحه ، ويقولون : إذا كان له هذا المولد العظيم ، والتصرف التام النافذ بعد الممات ، فكيف لا يتصرف في دفع أصحاب المعاصي عند حضور مولده ؟!

والجواب عن ذلك من أوجه ، أحدها : أنه في عناية من ربه ، فكل من حضر مولده من أهل العصيان ، ووافق نزول الرحمة والغفران ، فغفر له بسببه ، وتيب عليه ولو بعد حين

من الزمان ؛ الثاني : أن الغالب على حاله البسط ، وجاهه عريض يسع الخلق ، ولو وافقه جميع فساق أهل الأرض كذلك ، كان مغفوراً لهم بسببه ؛ الثالث : أنه قد خرج إلى مقام لا تكليف فيه ، وهؤلاء العاملون عملهم لهم وعليهم ، انتهى ، ما ذكره هذا المجيب عن عباد القبور ، وأهل الفواحش والفجور.

فأي ملة ــ صان الله ملة الإسلام ــ لا تمانع هذه الكفريات ولا تدافعها ؟ فإن كان الخير عند هؤلاء ومساكنتهم ، ومجامعتهم والسفر إلى أوطانهم مباح ، والحالة هذه ، فما أرى من يرى ذلك شم رائحة الإيمان ، والغيرة لله ورسوله ودينه ، ولا عرف ما يجب لله في الإسلام على المسلمين ، ولا ما هو الشرك المنافي لتوحيد رب العالمين.

وقد نقل إلينا عن بعض من ينتسب إلى طلب العلم : أنه يبيح السفر مطلقاً إلى من هذا دينه ، وهذه نحلته ، وهذه حال بلده ، مستدلاً بسفر أبي بكر رضي الله عنه إلى بصرى ، في عهد النبي ﷺ وأن النبي ﷺ لم ينكر عليه سفره ، وأن أبا بكر رضي الله عنه لم يكن يظهر دينه ، وليس هذا الجهل بغريب ممن لم يعرف كفر هؤلاء ، وأن أبا جهل وأشياعه ما وصل كفرهم إلى ساحل هذا الكفر العظيم ؛ ولا عرف أن بلادهم بلاد كفر والحالة هذه.

ولكن الذي يعلم به من نصح نفسه ، وأراد نجاتها : أن الاستدلال لجواز سفر عوام الناس ، الذين لا يعرفون ما

أوجب الله عليهم ، من معاداة المشركين ، ومباداتهم بالعداوة والبغضاء ، والتصريح لهم بالبراءة منهم ، ومما يعبدون ، بسفر أبي بكر رضي الله عنه ، من دسائس الشيطان ، فإن من المعلوم عند الخاص والعام ، ولا ينكره إلا مكابر مبخوس الحظ : أن الصحابة يظهرون دينهم ، وقد بايعوا رسول الله ﷺ على أن لا تأخذهم في الله لومة لائم ، وإنكارهم رضي الله عنهم وأرضاهم باللسان ، على من أحدث حدثاً أو فعل منكراً معروف مشهور.

ولم ينقل عن أحد من الصحابة : أنه رأى منكراً وسكت عن إنكاره بلسانه ، بل كانوا يكافحون الظلمة بالانكار ، ولا يخافون في الله لومة لائم ؛ ومن ظن أن الصحابة رضي الله عنهم لا يظهرون دينهم ، ولا ينكرون المنكر ، فقد ظن بهم ظن السوء ، ولم يعرف قدرهم وفضلهم ومحلهم من الإسلام ، وغيرتهم لله وعلى دينه ، ولم يقدرهم حق قدرهم ، فهم القدوة وبهم الأسوة.

قال ابن مسعود رضي الله عنه : من كان منكم مستناً فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أبر هذه الأمة قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، ولإظهار دينه ، فخذوا بسننهم ، واهتدوا بهديهم ، واعرفوا لهم فضلهم ، فإنهم كانوا على الصراط المستقيم.

وإذا كانوا على ما ترى من العلم والفضل ، والمعرفة ،

والغيرة لله ولدينه ، وإظهار الدين ، وأنهم لا تأخذهم في الله لومة لائم ، فإذا جاز لأحدهم السفر والحالة هذه ، من كمال العلم والمعرفة ، وإظهار الدين ، وإنكار المنكر ، ومباداة أعداء الله بالعداوة والبغضاء ، أفيقول من له دين وعقل وورع إيماني : إن سفر غوغاء الناس وسفلتهم ، والعوام ـ ممن لا يعرف ما أوجب الله عليه ، من معاداة المشركين ، ومقاطعتهم ، وما حرم الله ورسوله من موالاتهم ، والركون إليهم ، والتلطف لهم في المعاملات ، والمبايعات والمعاشرات ، ومن لا يعلم : أن من الموالاة ما يوجب الردة ، ومنها ما هو دون ذلك ـ يجوز ، قياساً على سفر أبي بكر وغيره من الصحابة رضي الله عنهم ؛ وهل لهذا القياس حظ من النظر والدليل ؟ أو هو سفسطة وضلال عن سواء السبيل ؟! .

فالصحابة رضي الله عنهم : أعلم الناس بدينهم وكيفية إظهاره ، ومعهم من العلم والدلائل ما يقطع المجادل والمخاصم ، فهم النجوم للورى هداية ودراية ، مع أن الاستدلال بسفر أبي بكر ، من الدلائل الجزئية ، وهي لا تعارض القواعد الكلية ، أو أنها قضية عين خاصة ، والقضايا العينية الخاصة مقصورة على مواردها ، ولا عموم لها عند جماهير الأصوليين والنظار.

فقياس سفر غوغاء الناس وعوامهم ، وفساق المسلمين ممن لا يعرف ما أوجب الله عليه ، على سفر أعلم الناس

وأصلحهم ، وأعرفهم بدلائل دينه ، وأقومهم بحق الله وإظهار دينه وإعلاء كلمته ، من أبطل القياس وأفسده ، ولا يقيس هذا القياس إلا فاسد المزاج ، محتاج إلى علاج.

أين الثريا مكانا في ترفعها — من الثرى قال هذا كل منتبه
من ذا يقيس نقي الجلد من درن الـ — ـدنيا وأمراضها يوماً بأجربه

هذا لعمر الله من أمحل المحال ، وأبين الضلال ، وأفسد القياس ؛ ثم إن سفر أبي بكر ومن سافر من الصحابة ، إنما كان سفرهم إلى بلاد النصارى ، وإلى بلاد المجوس.

ومن المعلوم : أن النصارى والمجوس يعلمون أن العرب على غير دينهم ، حتى في الجاهلية ، والعرب يعلمون أن هؤلاء على غير دين ، فالكل منهم متميز عن الآخر بدينه ، خصوصاً بعد البعثة ، فإنه من المعلوم : أن أهل الإسلام يكفرونهم ، لا يشك في ذلك أهل الكتاب ولا غيرهم ، بخلاف عباد القبور اليوم وأشياعهم.

فإنهم ينتسبون إلى الإسلام ، ويتلفظون بالشهادتين ، وغالبهم يصلي ويصوم ويحج ، ومن لا يفعل ذلك قد يعظم من يفعل ذلك ويرى فضله ، ومع هذا كله ، فحالهم كما تقدم قريباً ، من صرفهم خالص حق الله لمعبوداتهم ، ولو علموا ممن يسافر إلى ديارهم ، أنهم على غير دينهم ، وأنهم يكفرونهم ، لأوقعوا بهم الفتنة ، ولآذوهم ، فقياس هؤلاء الكفرة على أولئك ، من القياس الباطل المردود ، مع أن السفر إلى ديار هؤلاء وهؤلاء ممنوع ، لكن أهل الكتاب

والمجوس ، يعلمون أنهم على غير دينهم ، بخلاف عباد القبور ، فإنهم يظنون أن من سافر إلى بلادهم على دينهم.

إذا تبين هذا ، وعلمته ، فسفر أبي بكر رضي الله عنه ، كان مع إظهار دينه ، ومن أظهر دينه كما ينبغي ، فلا مانع من سفره إن أمن على نفسه ودينه ؛ وقد قال ابن كثير رحمه الله تعالى ، على آية النساء [٩٧] هذه الآية عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين ، وهو قادر على الهجرة ، وليس متمكناً من إقامة الدين ، فهو ظالم لنفسه مرتكب حراماً بالإجماع ، وبنص هذه الآية ، فلا يجوز خرق الاجماع.

فمن أظهر دينه ، جاز له السفر والإقامة ، ومن لا يقدر على إظهار دينه ، لا يجوز له السفر ولا الإقامة بإجماع العلماء ، ولكن الشأن كلّ الشأن ، في إظهار الدين ما هو ؟ أهو ملة إبراهيم ، من مباداة أعداء الله بالعداوة والبغضاء ، والبراءة منهم ومما يعبدون ، وأن ما هم عليه من عبادة غير الله كفر وضلال بعيد ، يمانع أصل الإيمان والتوحيد ؟ أو هو ما لفقه هؤلاء ، من عبارات لبعض العلماء مجملة محتملة ، لا صراحة فيها ، ولا راحة فيها لمبطل ولا مشبه؟

ثم كيف يسوغ لذي عقل ودين : أن يجعل سفر أبي بكر رضي الله عنه ، الذي قد كان من المعلوم ، أنه من الدلائل الجزئية ، والقضايا العينية ، مع أنه بلا شك ولا مرية يظهر دينه ، دفعاً في نحر النصوص الواردة في وجوب المنع من الإقامة بدار الشرك ، والقدوم إليها ، وترك القعود مع أهلها ،

ووجوب التباعد عن مساكنتهم ومجامعتهم.

وهي نصوص عامة مطلقة، وأدلة قاطعة محققة، كقوله ﷺ فيما رواه أبو عبد الرحمن النسائي، في قصة إسلام جرير بن عبد الله، أنه قال يا رسول الله: بايعني واشترط: فقال رسول الله ﷺ: «تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وأن تفارق المشركين» وقوله ﷺ: «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين» قيل ولم يا رسول الله؟ قال: «لا تراءا ناراهما».

وقوله ﷺ: «لا تستضيئوا بنار المشركين» قال ابن كثير معناه: لا تقاربوهم في المنازل، بحيث تكونوا معهم في بلادهم، بل تباعدوا عنهم، وهاجروا من بلادهم؛ وقوله ﷺ: «من أقام مع المشركين فقد برئت منه الذمة» وقوله ﷺ: «أنا بريء من أهل ملتين تتراءا ناراهما» وقوله ﷺ: «من جامع المشرك أو سكن معه فهو مثله» وقوله ﷺ: «لا يقبل الله من مشرك عملاً بعد ما أسلم، أو يفارق المشركين» وقوله ﷺ: «لا يسلم لذي دين دينه، إلا من فر من شاهق إلى شاهق» والأحاديث في هذا الباب كثيرة.

ومنها: حديث لقيط بن صبرة، لما قال يا رسول الله: على ما أبايعك؟ فبسط رسول الله ﷺ يده، وقال: «على إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وزيال المشرك، وأن لا تشرك بالله شيئاً» قال ابن القيم رحمه الله ـ في الكلام عليه ـ قوله في عقد البيعة: وزيال المشرك، أي: مفارقته ومعاداته، فلا

تجاوره ، ولا تواكله ، كما جاء في حديث السنن « لا تراءا ناراهما » انتهى.

فحقيق بمن نصح نفسه وأراد نجاتها : أن تكون نصوص الشارع في صدره أعظم وأجل من مفهوم ما لَفَّقه الملفِّقون من العبارات المجملة ، وأن يكون له معرفة وغور في معاني النصوص ودلالتها ومعرفة بالصحيح الصريح الذي لا يحتمل غير ما دل عليه ، وأن يعرف ما ورد من الأحاديث الصحيحة التي لا صراحة فيها على ما يراد ، بل إما أن تكون محمولة على من أظهر دينه ، كحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة » الحديث ؛ وكحديث الأعرابي المحمول على أنه خاص به ، وكسفر أبي بكر المحمول على إظهار الدين ، وغيرها من الأحاديث.

وأما قول شيخ الإسلام في الاقتضاء : ولو أن رجلاً سافر إلى بلاد الحرب ليشتري منها لجاز عندنا ؛ فنعم قاله شيخ الإسلام ، ولكن مع إظهار الدين كما قاله غيره من العلماء ، وكيف يجوزه بدون إظهار الدين ، وهو قد حكى اتفاق العلماء على وجوب العمل بأحاديث الوعيد فيما اقتضته من التحريم على وجه العموم والإطلاق ؟!.

بل قال رحمه الله تعالى : بل إذا كان في الحديث وعيد كان ذلك أبلغ في اقتضاء التحريم على ما تعرفه القلوب.

فسفر أبي بكر رضي الله عنه : لا يستدل به على جواز سفر فساق المسلمين إلى بلاد المشركين ، الذين لا يعرفون ما أوجب الله عليهم ، من معاداة المشركين ومفارقتهم ، وعدم مساكنتهم ومجامعتهم ، إلا من قصده فاسد وذهنه كاسد وفي قلبه مرض ، ولا غيرة فيه لله ورسوله ولا على دينه ، ولا في قلبه نفرة من مشاهدة أعداء الله وأعداء رسوله ، بل كل الناس عنده على حد سواء مسلمهم وكافرهم وبرهم وفاجرهم ، فالله المستعان وبه المستغاث وإليه المشتكى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على عبده ورسوله محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم .

وسئل أيضاً : الشيخ سليمان بن سحمان رحمه الله تعالى ما قول علماء المسلمين ـ كشف الله بهم كل غمة وجلا بهم كل ظلماء مدلهمة ـ في « قرية » هل هي من أعمال نجد أم من أعمال الساحل ؟ وهل هي داخلة في ولاية إمام المسلمين عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل أم لا؟

وإذا كانت من أعمال نجد وولاية المسلمين ، فهل تسمى دار هجرة لمن هاجر فيها ؟ وهل يعاب من انتقل إليها ونزل بها من دار هجرته أول ما نزل أم لا ؟ وهل يستوي من ارتحل من منزله الأول بسبب أو من ارتحل بغير سبب ؟ .

وهل يطلق اسم دار الهجرة على الديار النجدية ؟ أم يقيد على ديار النازلين من الاخوان في هذا الزمان ، أم لا ؟ أفتونا

وبينوا لنا ، فإن الأمر مهم ، وليل الجهل مدلهم ، فرحم الله من أبان الدليل ، وهدى الضال إلى سواء السبيل.

فأجاب : الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

أما قول السائل : ما قول علماء المسلمين ، في « قرية » هل هي من أعمال نجد ، أم من أعمال الساحل ؟ وهل هي داخلة في ولاية إمام المسلمين ، عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل ؟ أم لا؟

فاعلم يا أخي وفقك الله : أن هذه الأرض المسماة « بقرية » من أعمال نجد الداخلة في حدوده ، وليست هي من أعمال الساحل ، بل كانت من قديم الزمان وحديثه ، من أعمال نجد ، الكائنة في ولاية المسلمين ، وهذا مما لا شك فيه عند كل أحد.

وأما قوله : وإذا كانت من أعمال نجد ، وولاية المسلمين ، فهل تسمى دار هجرة لمن هاجر فيها؟

فنقول : إذا نزل بها طائفة من المسلمين بإذن الإمام ، واستقروا بها ، فهي دار هجرة لمن هاجر إليها من المسلمين ، من بلاد الكفر ، أو من البادية التي قد غلب عليهم الجفاء ، والغفلة عن تعلم ما ينفعهم في دينهم ، والمهاجر إليهم يسمى مهاجراً ، إذا قام بأعباء الهجرة وحقوقها ، كما في الحديث

الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرىء ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها ، أو امرأة يتزوجها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه » رواه البخاري في صحيحه.

وأما قوله : وهل يعاب من انتقل إليها ، ونزل بها من دار هجرته أول ما نزل ؟ أم لا؟

فالجواب أن نقول : لا يعاب من انتقل إليها ، ونزل بها من دار هجرته أول ما نزل ، ومن عاب من نزل بها بهذا السبب ، فهو جاهل مركب ، لا يدري ولا يدري أنه لا يدري ، لأن الصحابة رضي الله عنهم ، الذين هاجروا إلى المدينة من مكة وغيرها ، قد انتقل كثير منهم منها إلى الأمصار والأقطار ، بعد وفاة النبي ﷺ.

ومن أجلهم : أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فإنه انتقل من دار هجرته إلى الكوفة ، واستقر بها ، إلى أن قتله عبد الرحمن بن ملجم الخارجي بها ، ودفن بقصر الإمارة بالكوفة ؛ وكذلك الزبير بن العوام رضي الله عنه ، لما رجع عن قتال علي ، قصد راجعاً إلى الكوفة ، فقتل في أثناء الطريق ، ثم حمل إلى موضع الزبير الآن فمات به.

وكذلك ابن عباس رضي الله عنه ، خرج من المدينة

وصار إلى البصرة ، ثم نزل بمكة ومات بالطائف ، وكذلك سلمان الفارسي رضي الله عنه ، كان أميراً على المدائن ، في ولاية عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وقد خرج من المدينة دار المهاجرين ؛ وكذلك أبو موسى الأشعري رضي الله عنه ، وغيرهم من الصحابة ، ممن لا يحصى عددهم ، ولا نعلم أن أحداً من العلماء عاب ذلك ، أو أنكره.

ومن عاب ذلك أو أنكره ، فقد عاب على أصحاب رسول الله ﷺ خصوصاً أمير المؤمنين ؛ علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقد قال ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة » وعلي رضي الله عنه رابع الخلفاء الراشدين المهديين ، الذين أمرنا رسول الله ﷺ أن نتمسك بسنتهم وهديهم ، فمن أنكر ما ذكرناه وعابه ، فقد أخطأ وأضاع نصيبه من العلم ، وتكلف ما لا علم له به.

وأما قول السائل : وهل يستوي من ارتحل من منزله الأول بسبب ، أو من ارتحل بغير سبب؟

فنقول : قد ذكرنا آنفاً ، من انتقل من الصحابة من المدينة ، بأسباب اقتضت ذلك ، مذكورة في مظانها ؛ ومنهم من انتقل منها ، ولم نطلع على السبب الذي أوجب له ذلك ؛ ولا شك أن من انتقل منها بسبب ، كان أعذر ممن لم ينتقل

عنها بلا سبب ؛ وقد خرج سعد بن أبي وقاص ، رضي الله عنه ، إلى قصره بالبادية أيام الفتنة ، التي وقعت بين علي ومعاوية رضي الله عنهما ، وقيل له في ذلك ، فقال:

عوى الذئب فاستأنست بالذئب إذ عوى وصوت إنسان فكدت أطير

وكذلك سلمة بن الأكوع رضي الله عنه ، خرج أيام الفتنة من المدينة ؛ فمن خرج من دار هجرته إلى بلد من بلدان المسلمين ، من غير سبب لا نعيب عليه ذلك ، إلا بدليل شرعي ، فمن كان عنده في ذلك دليل ، فليرشدنا إليه.

وأما قول السائل : وهل يطلق اسم دار الهجرة ، على الديار النجدية ؟ أم يقيد على ديار النازلين من الإخوان في هذا الزمان ؟ أم لا؟

فنقول : نعم يطلق اسم دار الهجرة على الديار النجدية ، ولا يقيد ذلك بديار النازلين من الإخوان في هذا الزمان ، بل من هاجر من ديار الكفر ، أو من البادية إلى بلد من بلدان المسلمين ، فهو مهاجر ، فلا فرق في ذلك بين الديار التي نزلها الإخوان ، في هذا الزمان ، وبين قرى المسلمين ، ولا يفرق بين ذلك إلا من أعمى الله بصيرة قلبه ، وكان على نصيب وافر من الجهل ، والقول على الله بلا علم.

ثم إن في تسمية هذه البلدان ، التي نزلها الإخوان من البادية ، حيث سموها الهجر ، نظراً ، فإن هذا اسم حادث ، فإن الصحابة رضي الله عنهم ، لما فتحوا الأمصار والبلدان ،

واختطوا لهم منازل ، وسكنوا بها ، لم يسموها بهذا الاسم ؛ وعمر رضي الله عنه هو الذي بصر البصرة ، وكوف الكوفة ، فسموها بالبصرة والكوفة ، وكذلك سائر القرى ، التي نزل بها الصحابة رضي الله عنهم والتابعون ، إنما سموها باسمها الذي سماها به أهلها.

وكذلك ما أحدثوه من تسمية ، من سكن من الأعراب والبلدان ، التي اختلطوا بها منازل ، حيث سموهم « الإخوان » وجعلوا هذا الاسم خاصاً بهم ، دون الإخوان من المسلمين الحاضرة ، وقد قال الله تعالى : (إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم) الآية [الحجرات : ١٠] مع بغي بعضهم على بعض ، ومقاتلة بعضهم لبعض ؛ وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) [آل عمران : ١٠٢ ، ١٠٣] فسماهم الله جميعاً إخواناً ولم يفرق بينهم.

وقد بلغنا : أن بعض الجهال المتعمقين من هؤلاء ، الدوارين ، لما سأله بعض البادية : هل يجوز أن نهاجر ؟ ونبني مساكن في « نفي » أو غيره من قرى السر ؟ فقال : لا يجوز أن يبني بها ، أو تكون محل هجرة ، لأنها مؤسسة على

الكفر ؛ وما علم هذا المسكين الجاهل : أن المدينة التي هاجر إليها رسول الله ﷺ وأصحابه ، قد كانت مؤسسة على الكفر[1]س قبل الإسلام ، وكان الذي أسسها الأوس والخزرج ، وحلفاؤهم من اليهود ، وكانوا إذ ذاك كفاراً مشركين ، فلما ظهر بها الإسلام ، وهاجر إليها رسول الله ﷺ وأصحابه ، صارت دار الهجرة ، ولم يضرها تأسيس من أسسها على الكفر.

وبلغنا **أيضاً** : من مجازفة بعض هؤلاء الأعراب ، المهاجرين في هذه البلدان ، ومجاوزتهم للحد ، بالغلو في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والحب في الله والبغض فيه ، والموالاة والمعاداة فيه ، أنه لما سافر بعضهم إلى بعض بلدان المسلمين ، من بلدان نجد ، ومكث فيها نحواً من أربعة أشهر ، هجروه من السلام ، لزعمهم أنه متربص في هذه البلاد ، ولازم قولهم : أن هذه البلدة إما بلاد كفر ، أو بلاد فسق ، يجب على من لم يقدر على إظهار دينه فيها الهجرة عنها ، لأنها على زعمهم ، لا يحل لأحد المقام بها.

وها هنا مسألة ، قد أجبنا عليها في غير هذا الموضوع ، ثم لما يسر الله كلام شمس الدين ابن القيم رحمه الله تعالى ، على هذه المسألة بخصوصها ، أحببنا أن نثبته في هذا

---

(١) مراده مبنية في حالة الكفر.

الموضع ، والمسألة التي أشرنا إليها ، هي قول السائل : ما الرخصة المذمومة المذموم المترخص بها ، التي قيل فيها : من تتبع الرخص تزندق ، أو كاد ؟ فإن أكثر من لدينا إذا سمع ما لم يدر به ، ولا هو على باله عد ذلك رخصاً ؟

فنقول : قال شمس الدين ابن القيم رحمه الله : الرخصة نوعان ؛ أحدهما : الرخصة المستقرة المعلومة من الشرع نصاً ، كأكل الميتة والدم ، ولحم الخنزير عند الضرورة ، وإن قيل لها عزيمة باعتبار الأمر والوجوب ، فهي رخصة باعتبار الاذن والتوسعة ؛ وكفطر المريض والمسافر ، وقصر الصلاة في السفر ، وصلاة المريض إذا شق عليه القيام قاعداً ، وفطر الحامل والمرضع ، خوفاً على ولديهما ، ونكاح الأمة خوفاً من العنت ، ونحو ذلك.

فليس في تعاطي هذه الرخص ما يوهن رغبته ، ولا يرده إلى غثاثة ، ولا ينقص طلبه وإرادته البتة ، فإن منها : ما هو واجب ، كأكل الميتة عند الضرورة ؛ ومنها : ما هو راجح المصلحة ، كفطر الصائم المريض ، وقصر المسافر وفطره ؛ ومنها : ما مصلحته للمترخص وغيره ، ففيه مصلحتان ، قاصرة ومتعدية ، كفطر الحامل والمرضع ، ففعل هذه الرخص أرجح ، وأفضل من تركها.

النوع الثاني : رخص التأويلات ، واختلاف المذاهب ، فهذه تتبعها حرام ينقص الرغبة ، ويوهن الطلب ، ويرجع

بالمترخص إلى غثاثة الرخص ، فإن من ترخص بقول أهل مكة في الصرف ، وأهل العراق في الأشربة ، وأهل المدينة في الأطعمة ، وأصحاب الحيل في المعاملات ، وقول ابن عباس في المتعة وإباحة لحوم الحمر ، وقول من جوز نكاح البغايا المعروفات بالبغاء ، وجوز أن يكون زوج قحبة.

وقول من أباح آلات اللهو والمعازف ، من اليراع والطنبور والعود ، والطبل والمزمار ، وقول من أباح الغناء ، وقول من جوز استعارة الجواري الحسان للوطء ، وقول من جوز للصائم أكل البرد ، وقال ليس بطعام ولا شراب ، وقول من جوز الأكل ما بين طلوع الفجر ، وطلوع الشمس للصائم.

وقول من صحح الصلاة بـ (مدهامتان) [الرحمن : ٦٤] بالفارسية وركع ، كلحظة الطرف ، ثم فصل كحد السيف ، ولم يتشهد ولم يصل على النبي ﷺ وخرج من الصلاة بحقبة ، وقول من جوز وطء النساء في اعجازهن ، ونكاح بنته المخلوقة من مائه الخارجة من صلبه حقيقة ، إذا كان ذلك الحمل من زنا ، وأمثال ذلك من رخص المذاهب ، وأقوال العلماء ، فهذا الذي تنقص برخصته رغبته ، ويوهن طلبه ، ويلقيه في غثاثة الرخص ، فهذا لون والأول لون ، انتهى.

وبهذا يتبين لك الفرق بين الرخص المحمودة ، التي ورد بها الشرع ويحبها الله ، كما في الحديث « إن الله يحب أن

تؤتى رخصه ، كما يكره أن تؤتى معاصيه » وبين الرخص المذمومة شرعاً ، التي من تتبعها فقد تزندق ، والذي يترخص بهذه الرخص المذمومة ، متلاعب بدين الله وشرعه ، ومستخف بهما.

فإذا فهمت ذلك ، فاعلم : أن الذي قصده المشائخ ، إنما هي هذه الترخصات المذمومة ، فظن هؤلاء المتدينون : أن المشائخ إذا سئلوا عن شيء وردت فيه الرخصة من التيسير ، وعدم التكلف : أن هذا هو الترخص الذي من تتبعه فقد تزندق ، وليس الأمر **كذلك** ، وإنما أتوا من جهلهم واستغنائهم بآرائهم ، وأهوائهم الخاسرة القاصرة ، فالله المستعان ، هذا ما تيسر لي من الجواب على سبيل الاختصار ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وله أيضاً رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى.

أما بعد: فقد قال الله تعالى: ﴿إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾ الآيتين [النساء: ٩٧، ٩٨] وقال تعالى: ﴿يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون﴾ [العنكبوت: ٥٦] وقال تعالى: ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم﴾ [النساء: ١٤٠].

قال الحسن البصري: لا يجوز له القعود معهم، خاضوا أو لم يخوضوا، لقوله تعالى: ﴿وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾ [الأنعام: ٦٨] وقال تعالى: ﴿إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين﴾ [التوبة: ٦٦].

قال شيخ الإسلام، فعلم: أن الطائفة المعفو عنها عاصية لا كافرة، **إما** بسماع الكفر دون إنكاره، والجلوس مع الذين يخوضون في آيات الله، أو كلام هو ذنب وليس هو كفراً، وغير ذلك من الذنوب، انتهى.

وقال ﷺ : « أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين ، لا تراءا ناراهما » وقال ﷺ : « أنا بريء من أهل ملتين تتراءا ناراهما » وقال ﷺ : « لا تستضيئوا بنار المشركين » وقال ﷺ : « من أقام مع المشركين فقد برئت منه الذمة » وقال ﷺ : « لا يقبل الله من مشرك عملاً بعد ما أسلم ، أو يفارق المشركين » وقال ﷺ : « لا يسلم لذي دين دينه إلا من فر من شاهق إلى شاهق » والأحاديث في هذا المعنى كثيرة جداً.

فمن أقام بين أظهر المشركين من غير إظهار للدين ، إلا من استثنى الله من المستضعفين ، فقد فعل أمراً محرماً بنص القرآن ، وإجماع العلماء ، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله : هذه الآية عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين ، وهو قادر على الهجرة ، وليس متمكناً من إقامة الدين ، فهو ظالم لنفسه مرتكب حراماً بالإجماع ، وبنص الآية.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، الحادي عشر : أن العلماء متفقون على وجوب العمل بأحاديث الوعيد ، فيما اقتضته من التحريم ، وإنما خالف بعضهم في العمل بآحادها ، في الوعيد خاصة ؛ فأما في التحريم فليس فيه خلاف معتمد محتسب ، وما زال العلماء من الصحابة ، ومن بعدهم من التابعين ، والفقهاء بعدهم ، في خطابهم ، وكتبهم : يحتجون بها في موارد الخلاف ، وغيره ، بل إذا كان في الحديث

وعيد ، كان ذلك أبلغ في اقتضاء التحريم ، على ما تعرفه القلوب.

وتقدم أيضاً : التنبيه على رجحان قول من يعمل بها في الحكم ، واعتقاد الوعيد ، وأنه قول الجمهور ؛ وعلى هذا : فلا يقبل قول مخالف الجماعة.

الثاني عشر : أن نصوص الوعيد ، من الكتاب والسنة ، كثيرة جداً ، والقول بموجبها واجب على وجه العموم والإطلاق ، من غير أنْ يعين شخص من الأشخاص ، فيقال هذا ملعون ، أو مغضوب عليه ، أو مستحق للنار ، انتهى المقصود منه.

وحكم السفر للتجارة والكسب ، حكم الإقامة لا فرق ، ومن ادعى الفرق فعليه الدليل ، فهذا كتاب الله ، وهذه سنة رسوله ﷺ ، وهذا إجماع العلماء ، على تحريم الإقامة بين أظهر المشركين ، لمن عجز عن إظهار دينه ، وكان قادراً على الهجرة.

فإن قال بعض المتنطعين المتهوكين : الذي يتخلل بلسانه كما تخلل البقرة بلسانها ، إذا كنتم تحرمون الإقامة بين أظهر المشركين ، من غير إظهار للدين ، وتحرمون السفر إلى ديارهم ، فمن المعلوم أن من أحل محرماً فهو كافر ، ونحن نبيح السفر إلى بلاد المشركين مطلقاً ، أو مقيداً بإظهار الأركان الخمسة.

قيل له : من فعل أمراً محرماً ، غير عالم بتحريمه ، لا نؤثمه بذلكَ فضلاً عن تكفيره ؛ ومن فعله عالماً بتحريمه متعمداً فعله ، فهو عاص لله بارتكابه المحرم على عمد ؛ فمن أباح السفر إلى بلاد المشركين ، وهو يعلم أن ذلك حرام عليه ، لكنه أصر وعاند ، وكابر وعتى وتمرد ، وشرد على الله شراد البعير على أهله ، زاعماً أن الحق فيما خالف الكتاب والسنة ، مما هو ينتحله من الأقوال ، والآراء المخالفة للكتاب والسنة ، فكلام أهل العلم في ذلك واضح ، لا خفاء به.

وأما من قامت له شبهة ، أو تأول ، وزعم أن هذا السفر ليس بحرام ، ولكن مباح ، لأنه يظهر دينه ، وأن البلد التي يسافر إليها ليست عنده ببلد كفر ، إلى غير ذلك من الشبه ، والتأويل ، فهذا لا يكفر بإباحة ما حرمه الله ورسوله ، لقيام الشبهة معه ، والتأويل المانع من تكفيره ، ولكنه آثم عاص بفعله ذلك من غير اجتهاد في طلب الحق والدليل ، إذ حسن الظن بمن يقلده ويسهل له في ذلك ، هذا كله فيمن يقلد ، وفي العامي الذي لا اطلاع له ، ولا علم يميز به بين الحق والباطل.

وأما من أباح شيئاً من المحرمات من العلماء ، فاعلم : أنه لا يتجاسر على إباحة المحرمات عالم يخشى الله ، وإنما يخشى الله من عباده العلماء ، وإنما يقع ذلك من بعض العلماء ، لأسباب ذكرها شيخ الإسلام في « رفع الملام عن

الأئمة الأعلام » بأمثلتها ؛ فمن أراد الوقوف عليها فليراجعها هناك ، ونذكرها ها هنا على سبيل الاختصار والاشارة.

فنقول : اعلم أن من أباح شيئاً من المحرمات من العلماء ، فإنما ذلك لكونه لم يبلغه في ذلك نص فاجتهد ، أو استند إلى موجب ظاهر آية أو حديث ، أو موجب قياس ، أو موجب استصحاب ، أو بلغه في ذلك نص ، لكنه لم يثبت عنده ، لشيء مما قد يعرض للعالم من تضعيف الحديث ، أو لعلة من جهالة ، أو انقطاع ، أو غير ذلك.

وإن كان قد ثبت عند غيره ، أو بلغه الحديث ، لكنه نسيه ، أو لعدم معرفته بدلالة الحديث ، أو اعتقد : أن هذا النص لا دلالة فيه ؛ أو اعتقد : أن تلك الدلالة قد عارضها ما دل على أنها ليست مرادة ، مثل معارضة العام بخاص ، أو المطلق بمقيد ، أو الأمر المطلق بما ينفي الوجوب ، أو الحقيقة بما يدل على المجاز ، من أنواع المعارضات ، أو غير ذلك من الأعذار ، مما ذكره أهل العلم لأهل العلم.

فإذا جاء حديث صحيح ، فيه تحليل ، أو تحريم ، أو حكم ، فلا يجوز أن يعتقد : أن التارك له من العلماء ، الذين وصفنا أسباب تركهم ، يعاقب ، لكونه حلل الحرام ، أو حرم الحلال ، أو حكم بغير ما أنزل الله ؛ وكذلك إن كان في الحديث وعيد على فعل ، من لعنة ، أو غضب ، أو عذاب ، أو براءة ، أو ليس منا ، ونحو ذلك ، فلا يجوز أن يقول

أحد : إن ذلك الذي أباح هذا من العلماء ، أو فعله داخل في هذا الوعيد ؛ فهذه أسباب يعذر بها العلماء.

فإذا علمت هذا : تبين لك جهل من تعنت من هؤلاء الجهلة ، في قوله : فما يلزم ابن تيمية في إباحته السفر إلى بلاد المشركين ، لأن شيخ الإسلام قدس الله روحه ، لا يبيحه إلا بشروطه ، من إظهار الدين ، كغيره من العلماء ، وكيف يبيحه مطلقاً ، وهو قد حكى اتفاق العلماء ، على وجوب العمل بأحاديث الوعيد ، فيما اقتضته من التحريم ، على وجه العموم والاطلاق؟

إذا علمت هذا : فما حكم به الحاكم من هؤلاء على مستحل السفر ، من غير تفصيل فهو وذاك ، ونبرأ إلى الله : من حكمه القاسط المنتن المظلم (وكفى بربك هادياً ونصيراً) [الفرقان : ٣١] وأما نحن فالذي نقطع به عن غالبهم ــ أعني المسافرين في هذه الأزمان ــ أنهم لا يعلمون التحريم ، ولا أن أهل العلم منعوا منه من لا يقدر على إظهار دينه ، وأما من علم بالتحريم ، ثم استحله استخفافاً بوعيد الله ، واستهزاء بأحكامه ، ومكابرة ومعاندة لله ورسوله ، فكلام أهل العلم فيمن هذه حاله واضح.

وهؤلاء الذين يجادلون في إباحة السفر ، معهم من التأويل والشبهة ، ما صدهم عن سواء السبيل ؛ فإنهم يزعمون : أن ما نستدل به من الآيات والأحاديث ، محمولة

على من لا يظهر دينه ، وأنه لا دلالة فيها على التحريم ؛ ومعارضون الأحاديث العامة المطلقة ، بالأحاديث الخاصة ، المقيدة بإظهار الدين ، ومعهم من الجهل والغباوة ما لا مزيد عليه.

فإنهم يزعمون أنا نكفر من أباح السفر إلى بلاد المشركين ، لأن السفر إلى بلاد المشركين محرم ؛ ومن أباح محرماً فقد كفر ، ونحن نبرأ إلى الله مما يقولون ، وهذا الالزام لازم لهم ، فإن من حرم حلالاً فقد كفر ، كمن أحل حراماً لا فرق ، ولكنهم لا يعلمون ، وصلى الله على محمد.

وقال **الشيخ** : سليمان بن سحمان ، رحمه الله تعالى : وتذكر أني إن رأيت في كلامك عثرة ، أو هفوة ، فالمؤمن مرآة أخيه.

فاعلم وفقك الله لما يحبه ويرضاه : أنه وقع في كلامك الذي كتبت به إلى الملاحي ، بعض الهفوة والعثرة ، غفلة منك ، ولم يكن ذلك الخطأ منك على بال ، ولم تقصد ذلك المعنى على عمد واعتقاد ، ولكن لم تحسن التعبير عن الأمر الذي تقوم به الحجة على المخالف ، ويندفع به وجه احتجاجه عليكم ، وذلك أنك جعلت الأمر المسوغ للدخول في طاعتهم ، هو استجلاب مصالح المسلمين ، واعزاز أهل الدين ، وليس هذا هو المسوغ للدخول في طاعتهم فقط ، وإنما المسوغ لذلك هو : درء المفاسد ، مع استجلاب

المصالح الدينية.

وقد ذكر أهل العلم: أن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح، فدرء مفسدة قمع أهل الحق، وعدم إظهار دينهم واجتماعهم عليه، والدعوة إلى ذلك، وعدم تشتيتهم، وتشريدهم في كل مكان، مقدم على جلب مصلحة الانكار على ولاة الأمور، مع قوتهم وتغلبهم وقهرهم، وعجز أهل الحق عن منابذتهم، وإظهار عداوتهم والهجرة عن بلادهم، بمجرد الدخول في طاعتهم في غير معصية الله ورسوله.

فإذا كان لأهل الدين حوزة، واجتماع على الحق، وليس لهم معارض فيما يظهرون به دينهم، ولا مانع يمنعهم من ذلك، وكون الولاة مرتدين عن الدين، بتوليهم الكفار، وهم مع ذلك لا يجرون أحكام الكفر في بلادهم، ولا يمنعون من إظهار شعائر الإسلام، فالبلد حينئذ بلد إسلام، لعدم إجراء أحكام الكفر، كما ذكر ذلك شيخنا الشيخ عبد اللطيف رحمه الله، عن الحنابلة وغيرهم من العلماء.

وإذا كان الحال على ما وصفنا، فمراعاة درء مفسدة قمع أهل الحق، وتشريدهم وتشتيتهم وإذلالهم، وإظهار أهل الباطل باطلهم، وإعلاء كلمتهم على أهل الحق، وكذلك مراعاة جلب المصالح، في إعزاز أهل الحق، واحترامهم وعدم معارضتهم، مقدم والحالة هذه على مصلحة الانكار

على ولاة الأمور من غير قدرة على ذلك ، لأجل تغلب أهل الباطل وقوتهم ، وعجز أهل الحق عن منابذتهم ، وعدم تنفيذ الأمور التي يحبها الله ويرضاها ، فدرء المفسدة المترتبة على الانكار على الولاة ، أرجح من المصلحة المترتبة على منابذتهم ، بأضعاف مضاعفة ، وإذا استلزم الأمر المحبوب إلى الله ، أمراً مبغوضاً مكروهاً إلى الله ، وتفويت أمر هو أحب إلى الله منه ، لم يكن ذلك مما يحبه الله ويقرب إليه ، لما ينبني على ذلك من المفاسد ، وتفويت المصالح.

وقد ذكر أهل العلم : قاعدة تنبني عليها أحكام الشريعة ، وهي : ارتكاب أدنى المفسدتين ، لتفويت أعلاهما ، وتفويت أدنى المصلحتين ، لتحصيل أعلاهما.

وقال الإمام الحافظ : ابن عبد الهادي ، في رده على السبكي ، كلاماً يحسن أن نذكره في هذا الموضع.

قال رحمه الله ، الوجه الثالث : أنه لا يكفي مجرد كون الفعل محبوباً له ، في كونه قربة ، وإنما يكون قربة إذا لم يستلزم أمراً مبغوضاً مكروهاً ، أو تفويت أمر هو أحب إليه من ذلك الفعل ، وأما إذا استلزم ذلك ، فلا يكون قربة ، وهذا كما أن إعطاء غير المؤلفة ، من فقراء المسلمين ، وذوي الحاجات منهم ، وإن كان محبوباً لله ، فإنه لا يكون قربة ، إذا تضمن فوات ما هو أحب إليه ، من إعطاء من يحصل بعطيته

قوة في الإسلام وأهله ، وإن كان قوياً غنياً غير مستحق.

وكذلك التخلي لنوافل العبادة ، إنما يكون قربة إذا لم يستلزم تعطيل الجهاد ، الذي هو أحب إلى الله سبحانه من تلك النوافل ، وحينئذ فلا يكون قربة في تلك الحال ، وإن كانت قربة في غيرها ؛ وكذلك الصلاة في وقت النهي ، إنما لم تكن قربة لاستلزامها ما يبغضه الله سبحانه ويكرهه ، من التشبه ظاهراً بأعدائه ، الذين يسجدون للشمس في ذلك الوقت.

فها هنا أمران ، يمنعان كون الفعل قربة ، استلزامه لأمر مبغوض مكروه ، أو تفويته لمحبوب هو أحب إلى الله من ذلك الفعل ، ومن تأمل هذا الموضع حق التأمل : أطلعه الله على سر الشريعة ، ومراتب الأعمال ، وتفاوتها في الحب والبغض ، والضر والنفع ، بحسب قوة فهمه وإدراكه ، ومواد توفيق الله ، بل مبنى الشريعة على هذه القاعدة ، وهي : تحصيل خير الخيرين ، وتفويت أدناهما ، وتفويت شر الشرين باحتمال أدناهما ، بل مصالح الدنيا كلها قائمة على هذا الأصل ، انتهى.

وقال ابن القيم رحمه الله ـ في الأقسام بعد كلام سبق ـ والمداهنة إنما تكون في باطل قوي لا يمكن إزالته ، أو في حق ضعيف لا يمكن إقامته ، فيحتاج المداهن إلى أن يترك بعض الحق ، ويلتزم بعض الباطل ، انتهى.

فتأمل ما ذكرناه : من أن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح ، وإذا اجتمع درء المفاسد واجتلاب المصالح ، كان ذلك أقوى في الحجة على الخصم ، من ذكر استجلاب المصالح فقط.

وأما استدلالك بكلام ابن القيم ، فقد أبعدت النجعة ، وما أبعده من دليل ، فإن رسول الله ﷺ لم يكن في ولايتهم ، ولا صالحهم على الدخول فيها بما إلتزمه لهم ، وأجابهم فيه بما يعظمون به حرمة من حرمات الله ، فأين هذا مما أنتم فيه ؟

فإن الولاة المذكورين لم يكن بينهم وبينهم مصالحة ، ولا طلبوا منهم أمراً يعظمون به حرمة من حرمات الله ، فتجيبوهم إلى ذلك وتعينوهم عليه ، فما وجه الاستدلال بكلام ابن القيم لذلك ، والحالة غير الحالة؟

وأما الولاة المذكورون ، فإنهم قد حصل منهم موالاة وتول للكفار وموافقة ، ومظاهرة على المسلمين ، فلا شك في ردتهم ، والمتأخرون منهم إما راضون بأفعالهم ، أو معينون لهم ، ولم يظهر منهم مخالفة لمن قبلهم ، ولا عيب لهم على أفعالهم ، فحكمهم حكمهم ، إلا أن يكون قد تبين لكم منهم خلاف ما عليه أسلافهم ، فإذا عرفت هذا ، تبين لك وجه الحجة على خصمك لما ذكرناه.

وقال أيضاً : الشيخ سليمان بن سحمان : وأما قول السائل ، ويقولون : ساكن البادية ، والنازل منها إلى الحاضرة ، سواء.

فنقول : هذا من الكذب على المشائخ ، فإنه لم يقل أحد منهم أن من أسلم من البادية ، ودخل في هذا الدين ولم يهاجر ، كمن هاجر منهم وترك جميع ما كان عليه من أمور الجاهلية ، وسكن مع الحاضرة سواء ، بل هذا من أعظم الكذب والافتراء ، وقد بينا فضل من هاجر على من لم يهاجر.

وإنما قال المشائخ لمن سألهم عن الفرق : بين حكم من أسلم وتبين له الدين ، وكان متمكناً من إقامة دينه وإظهاره ــ وبين من لم يسلم من الأعراب ، الساكنين في البادية ــ أن الهجرة لا تجب عليه ، بل هي مستحبة في حقه ، لأنه لا واجب إلا ما أوجبه الله ورسوله ، ولا حرام إلا ما حرمه الله ورسوله ، ولا حلال إلا ما أحله الله ورسوله ، والله أعلم.

سئل الشيخ : سعد بن عتيق ، عن الهجرة ، هل تطلق على الانتقال من بلد الشرك إلى بلد الإسلام؟ أم الهجرة البلد المهاجر إليها . . . الخ؟

فأجاب : الهجرة في اللغة الانتقال من أرض إلى أرض ، وفي الشرع الانتقال من مواضع الشرك والمعاصي ، إلى بلد الإسلام والطاعة ، فكل موضع لا يقدر الإنسان فيه على إظهار دينه ، يجب عليه أن يهاجر إلى موضع يقدر فيه على إظهار دينه ، وانتقاله إلى ذلك الموضع الذي يتمكن فيه من إظهار دينه ، يسمى هجرة ، والبلد الذي يهاجر إليها يسمى مهاجراً بفتح الجيم ، ويسمى دار هجرة ، وأما اطلاق الهجرة على الموضع الذي يهاجر إليه ، فهو اصطلاح حادث ، وقد قال النبي ﷺ لأصحابه : « أريت دار هجرتكم » ولم يقل هجرتكم ، وقال : « اللهم أمض لأصحابي هجرتهم » يريد ما فعلوا من الانتقال من بلد الكفر ، إلى بلد الإسلام ، والله أعلم.

سئل الشيخ : محمد بن إبراهيم بن محمود ، عن رجلين بحثا في الهجرة . . . الخ؟

فأجاب : الصواب مع الثاني ، وهو الحق المقطوع به الذي ندين الله به ، وهو : أن الهجرة واجبة على من لم يقدر على إظهار دينه ، وخاف الفتنة ، وأدلة ذلك ظاهرة من الكتاب والسنة ، وقد نص علماء السنة على ذلك وذكروه من أصولهم ، وأن الجهاد قائم مع كل إمام بر وفاجر ، حتى يقاتل آخر هذه الأمة الدجال ، وأن الهجرة باقية لا تنقطع حتى تنقطع التوبة ، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها.

وأما الجواب عما احتج به الأول ، من قوله لا هجرة بعد الفتح ، فالمراد بذلك لا هجرة من مكة ، لأنها صارت دار إسلام ، ولم يبق فيها من يفتن المسلم عن دينه ؛ قال شيخ الإسلام ، رحمه الله تعالى : أراد به الهجرة المعهودة في زمنه ، وهي الهجرة إلى المدينة من مكة ، وغيرها من أرض العرب ، فإن الهجرة مشروعة لما كانت مكة وغيرها دار كفر وحرب ، وكان الإيمان بالمدينة ، فكانت الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام واجبة لمن قدر عليها.

فلما فتحت مكة ، وصارت دار إسلام ، ودخلت العرب في الإسلام ، صارت هذه الأرض كلها دار إسلام ، فقال : « لا هجرة بعد الفتح » وعلى هذا يحمل حديث صاحب الخضرمة ، لأن بلاد العرب إذ ذاك صارت كلها دار إسلام ،

وكون الأرض دار كفر أو دار إيمان ، أو دار فسق ، ليست صفة لازمة ، بل هي صفة عارضة بحسب حال سكانها ، والحكم يدور مع علته.

وأما الحديث الثاني : فالمراد به غير ما فهم هذا في الأصل ، وهو : أن التوحيد شرط لجميع الأعمال ، الصلاة وغيرها ، وهذا الشرط هو الذي تفهمه العرب من لسانها ، ولذلك لما قال لهم رسول الله ﷺ : « قولوا لا إلّه إلا الله (قالوا أجعل الآلهة إلّهاً واحداً) [ص : ٥] وقال عنهم : (إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إلّه إلا الله يستكبرون ، ويقولون أئنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) [الصافات : ٣٥ ، ٣٦].

وأما مشركو هذا الزمان ، فإنهم وإن نطقوا بها ، وصلوا وزكوا ، لا يفهمون منها ما فهمته العرب ، من أن معناها خلع الأنداد ، وإفراد الله سبحانه بالعبادة وحده لا شريك له ؛ بل يخالفون معناها ، فيصرفون التأله لغير الله تعالى ، ويعتقدون ذلك قربة إلى الله ، فيصرفون خالص حق الله ، الذي دلت عليه هذه الكلمة لغيره تعالى ، بل أكبهم الجهل إلى الشرك في الربوبية ، فلا تنفعهم لا إلّه إلا الله مع ذلك وإن قالوها ، لأن الشرك محبط للعمل ، كما قال تعالى : (لئن أشركت ليحبطن عملك) [الزمر : ٦٥] وغير ذلك من الآيات الدالة على حبوط عمل المشرك.

ومشركو العرب : إنما كان شركهم في الآلّهية ، فلا

تنفع لا إلّه إلا الله قائلها ، إلا إذا التزم ما دلت عليه من خلع الأنداد ، وإفراد الله سبحانه بالعبادة ؛ ولذلك لما قالها أهل النفاق واليهود ، ولم يلتزموا ما دلت عليه لم تنفعهم ؛ فإن كان الإنسان مقيماً بين أظهر من هذا حاله ، فهو دائر بين أحوال ، إما الموافقة لهم على هذا المعتقد ، وموالاتهم عليه ، أو مدح معتقدهم وتفضيلهم على أهل التوحيد ، فهذا مثلهم كما قال تعالى : (ومن يتولهم منكم فإنه منهم) الآية [المائدة : ٥١].

وقال تعالى في حق المادحين لدينهم (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ، أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً) [النساء : ٥١ ، ٥٢] بل من كان كذلك فهو منهم ، وإن كان بين أظهر المسلمين ، فهذا غير مظهر لدينه ، فتجب عليه الهجرة.

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

آخر الجزء الثامن ،

ويليه الجزء التاسع ، وأوله :

فصل : في الإمامة والبيعة والسمع والطاعة

فهـــرس

الجزء الثامن، من كتاب الدرر السنية في الأجوبـة النجديـة